

١٦٤٧

استناده

نسيم الانس

تأليف

أبي الفرج عبد الرحمن

بربر رجب



الرقم ١٦٢

موجود في كتاب

مكتبة جامعة القاهرة - قسم المخطوطات
 اسم الكتاب مجموعتي ١٤ كتاب الرقم ١٩٢٧
 اسم المؤلف لادن رجب واد بن يحيى
 تاريخ ١٢٢٢ - ١٢٢٤
 عدد الأوراق ١٤٤١
 ملاحظات ٨٤

ملاحظات
 تاريخ
 اسم المؤلف
 اسم الكتاب
 مكتبة جامعة القاهرة - قسم المخطوطات

المكتبة العمومية
 خاص
 الزواحف

بسم الله الرحمن الرحيم هذه فهرست ما في هذا المجموع من النسخ

كتاب استنشااق نسيم الانس لعبد الرحمن ابن حبيب الحنبلي رحمه الله	١٠٠١
ايضا كتاب الحج في سير الدجج للمذكور رحمه الله تعالى	١٠٥٣
الكلام على كلمة الاخلاص وتحقيق معناها للمذكور رحمه الله تعالى	١٠٧٩
شرح حديث بدا الاسلام غريبا للامام المذكور رحمه الله تعالى	١٠٩٧
شرح حديث من سلك طريقا يلتمس فيه علما للمذكور رحمه الله تعالى	١٠٩٩
كتاب ذم المال والجاه للمؤلف المذكور رحمه الله تعالى	١٣٩٩
رسالة في معنى العلم النافع وغير النافع للامام المذكور رحمه الله تعالى	١٥٠٨
كتاب نور الاقتباس للمؤلف المذكور رحمه الله تعالى	١٧٦٦
كلام شيخ الاسلام بن قيمية على قوله تعالى من جاء بالحسنة	٢٢٢٨
كتاب العقيدة الواسطية لشيخ الاسلام بن قيمية رحمه الله تعالى	٢٣٥٥
الكلام على سورة الاخلاص لابن حبيب رحمه الله تعالى	٢٥٥٣
الكلام على حديث شداد ابن اوس لابن حبيب رحمه الله تعالى	٢٦٥٥
غاية النفع في شرح حديث تمثيل المؤمن بخامة الزرع للمذكور	٢٨٨١
البشارة العظمى للمؤمن بان حفظه من النار المحي للمذكور	٢٨٨٦

مكتبة جامعة الرياض
الرقم العام ١٢٨
الرقم خاص ٣٠٩٦
تاريخ الورود ١٣٠٩

هذا كتاب استنشااق نسيم الانس من نجات

رياض القدين للامام ابي الفرج عبد الرحمن بن حبيب الحنبلي رحمه الله تعالى وصحب عليه من شجائب فضله ووالي آمين

بسم الله الرحمن الرحيم رب يسر واعن يا كريم

قال الشيخ الامام العالم العلامة الاوحد شيخ الاسلام والسنة قاصع البدعة بقية السلف الصالح وعمدة الخلق ابي الفرج عبد الرحمن بن الشيخ الامام القدوة ابي العباس احمد بن حبيب الحنبلي رضي الله عنه وجزاه عن الامة خيرا الذي فتح على قلب احبابه من فيض محبته فعبق فيهم نشره و **الحمد لله** الذي فتح على قلبه بنور معرفته فاشرق عليهم نور ولاح اصباح فاح وشرح صدور اولئانه بنور معرفته فاشرق عليهم نور ولاح اصباح بين ربانية وخشيتة وغذاهم بولايته ومحبتة فلا تسئل عما هم فيه من السرور والافراح **فصحان** من ذكره قوت القلوب وقررة العيون وسرور النفوس وروح الحياة وحياة الارواح **وتبارك** الذي من خشيتة تتجافى عن المضاجع الجنوب وترجي رحمة وتنفس عن نفوس الخائفين الكروب وبروح محبته تطمئن القلوب وتترتاح ما طابت الدنيا الا بذكره ومعرفته ولا الآخرة الا بقربه ورؤيته فلو احتج عن اهل الجنة لاستغاث اهل الجنة في الجنة كما يستغيث اهل النار في النار واعلموا بالصياح فكل قلوب تألمت سواه فري فاسدة ليس لها صلاح وكل صدور خلت من هيبتة وتقواه فري ضيقة ليس لها انشراح وكل نفوس اعرضت عن ذكره فري مظلمة الارزاء والنواح **اشهد** ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة استشهد بها مصباح **اشهد** ونشر ذكره كلما نشرف فاح واشكره ومزيد على الشاكرين يتجدد بالغدو والرواح **اشهد** ان محمد عبده ورسوله بعثه مفصحا لبون ليله في الجنة سواها مفتاح **اشهد** ان محمد عبده ورسوله بعثه مفصحا لبون ليله اي افصاح موضحا لعبيده سبيل الهدى كل الانصاح فلم ينزل صلى الله عليه وسلم يعرف بالله حتى ظهر توحيده في جميع النواح ويخوف بالله حتى لا تلت القلوب القاسية وصاحت كل الصلاح ويذكر بالآلاء الله حتى انشرفت القلوب بمحبته اعظم انشراح **اشهد** ان الله تعالى خلق الخلق واوجدهم لعبادته وحي على الفلاح **اشهد** ان الله تعالى خلق الخلق واوجدهم لعبادته

مكتبة جامعة الرياض

الجامعة خشية ورجائه ومحبة كما قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون
وانما يعبد سبحانه بعد العلم به ومعرفته فلذلك خلق السموات والارض وما
فيهما للاستدلال بهما على توحيد الله وعظمته كما قال تعالى الله الذي خلق سبع
سموات ومن الارض مثلهن يتنزل الامر بينهما لتعلمن ان الله على كل شئ قدير
وان الله قد احاط بكل شئ علما **وقد علم** ان العبادة انما تنبغي على ثلاثة اصول
الخوف والرجاء والمحبة وكل منهما فرض لازم والجمع بين الثلاثة حتم واجب فلهذا
كان السلف يذمون من تعبد بواحد منها واهل الآخرين **فان بدع الخواص**
ومن اشبههم انما حدثت من التشديد في الخوف والاعراض عن المحبة والرجاء
المرصنة نشأت من التعلق بالرجاء وحده والاعراض عن الخوف **وبدع**
كثير من اهل الاباحة والحلول ممن ينسب الى التعبد نشأت من افراد المحبة و
الاعراض عن الخوف والرجاء **وقد** كثير في المتأخرين المنتسبين الى السلوك تجريد
في المحبة وتوسيع القول فيها بما لا يساوي على الحقيقة متغال حصة اذ هو عاين
عن الاستدلال بالكتاب والسنة وخال من ذكر من سلف من سلف الامة واعيان
الائمة وانما هو مجرد دعاوى قد تشرف باصحابها على مهاوى وربما استشهدوا
باشعار عشاق الصور وفي ذلك ما فيه من عظيم الخطر وقد يحلون حكايات العشاق
ونشرون الى التأديب بما استلزم من الاداب والاخلاق **وكل هذا** ضرره عظيم
وخطره جسيم وقد يكثر ذكر المحبة ويعيدها ويبدعها من هو بعيد عن التلبس
بمقدماتها ومبادئها وما احسن قول ذي النون رحمه الله وقد ذكر عنده الكلام في
المحبة فقال اسكت عن هذه المسئلة لا تسمعها النفوس فتدعيها فان النفوس
متمثلة من الكبر والفخر والغرور والمتشبع بما لم يعط كلابس ثوبي زور وكثير
ما تقترن دعوى المحبة بالشطط والادلال وما ينشأ في العبودية من الاقوال والافعال
وقد استخرج الله تعالى في جمع ما ورد في الكتاب والسنة وكلام اعيان
سلف الامة ومن سلك سبيلهم من العارفين الائمة في محبة الله جل وعلا و
علاماتها وطرقها واولوازمها ومقتضياتها وان كنت لا استقصى ذلك كله فانه
يطول جدا وانما اذكر منه ابوابا معدة وهي اثنا عشر بابا **الباب**
الاول في لزوم محبة الملك القدوس وتقديمها على الاموال والاولاد والنفوس **الباب**
الثاني في بيان ان من اعظم المطالب واهمها سؤال الله محبة على الحمل والوجع وانما
الباب الثالث في بيان الاسباب التي تستجلب بها محبة رب الارباب **الباب**
الرابع

الرابع في علامات المحبة الصادقة من التزام طاعة الله والجهاد في سبيله
واستحلاء الملامة في ذلك واتباع رسوله **الباب** الخامس في استئذان
المحبين بكلام محبوبهم وانه غذاء قلوبهم وغاية مطلوبهم **الباب** السادس
في انشراح المحبين بالله وانه ليس لهم مقصود من الدنيا ولا الآخرة سواه **الباب** السابع
في سهر المحبين وظلوتهم بمناجات مولاهم الملك الحق المبين **الباب** الثامن في
شوق المحبين الى لقاء رب العالمين **الباب** التاسع في رضى المحبين بمر الاقدار وق
تنعيمهم ببلاء من يخلق ما يشاء ويختار **الباب** العاشر في ذكر خوف المحبين للعارفين
وفضله على خوف سائر الخائفين **الباب** الحادي عشر في شرف اهل الجب وان
لهم عند الله اعلا منازل القرب **الباب** الثاني عشر في نبذ من كلام اهل المحبة
وتحقيقهم تقوى به القلوب على سلوك طريقهم **وسميت استنشاق**
نسيم الانس من نفحات رياض القدس فان قلوب الاحباب تشاق باستنشاق
نسيم الاقتراب **وقد خرج الطبراني** من حديث عمر بن عبد الغفار وهو
ضعيف عن الامام عن ابي سفيان عن جابر مرفوعا ان الله جل وعلا يقول للجنة
طيبين لا اهلك ليزدادوا طيبا فذلك البرد الذي يجده الناس في السحر من ذلك
ويروى باسناد فيه ضعف عن مجاهد عن عطية عن ابي سعيد قال ان الله عز وجل
خلق جنة عدن من ياقوتة حمراء ثم قال لها تنزيه فتزينت ثم قال لها تكلمي فقالت
طوبى لمن رضى عنه فاطبقها وعلقها بالعرش فلم يدخلها بعد ذلك الا الله
لا اله غيره يدخلها كل سحر فذلك البرد السحر وخرجه الحاكم والبيهقي باسناد جيد
عن مجاهد من قول له مختصرا وانشد بعضهم
صفحة
تم الصبا سحبا باكن ذي الغضى ويصعد قلبي ان يهب هبوبها
قريبة عهد بالحبيب وانما هو كل نفس حيث حل حبسها
وقد قيل ان قلب المحب تحت فحة الليل حجرة كلما هب عليه نسيم السحر التهب وانشدوا
في هذا المعنى يذكر في مر النسيم عهدكم فانزاد شوقا كلما هبت الريح
اراني اذا ما اظلم الليل اشرق بقلبي من نار الغرام مصابيح
اصلي بذكركم اذ كنت خاليا الا ان تذكر الاحبة تسبيح
يشع فؤادي ان يخامر سره سواكم وبعض الشخ في المرء ممدوح
وان لاح برق بالغوير تقطع الشفق اذ على واديه البيان والشخ

والله المستعان وعليه التكلان ولا حول ولا قوة الا بالله **الباب الاول** في لزوم
 محبة الملك القدوس وتقدّمها على حب الاموال والاولاد والنفس من قال الله عز وجل قل
 ان كان آباؤكم وابناؤكم واخوانكم واخواتكم وازواجكم وعشيرتكم واموال اقترفتوها وتجارة تخشون
 كسادها ومساكن ترضون بها احب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترضوا حتى
 يأتي الله بامر وانه لا يزل في القوم الفاسقين **قال ابو عبد الله محمد بن حنفية الصوفي**
 سألنا ابن العباس بن سريج بشير ان قال لنا محبة الله فرض او غير فرض قلنا فرض
 قال ما الدلالة على فرضها وما منا من اتى بشيء يقبل فرجعنا اليه وسألناه ما الدليل
 على فرض محبة الله عز وجل فقال قل له تعالى قل ان كان آباؤكم وابناؤكم الى قوله احب
 اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترضوا حتى يأتي الله بامر قال فتوعدتم
 الله عز وجل على تفضيل محبتهم لغيره على محبته ومحبة رسوله والوعيد لا يقع الا على
 فرض لازم وحتم واجب **وفي الصحيحين** عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال والذي
 نفسي بيده لا يؤمن احدكم حتى يكون احب اليه من والده وقوله والناس اجمعين **وفي**
الصحيحين ايضا ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال يا رسول الله والله لانت احب الي
 من كل شيء الا من نفسي فقال لا يا عمر حتى يكون احب اليك من نفسك فقال والله لانت احب
 الى من نفسي فقال الان يا عمر **ومعلوم** ان محبة الرسول انما هي تابعة لمحبة الله جل وعلا
 فان الرسول انما يحب موافقة لمحبة الله له ولا امر الله بمحبة وطاعته واتباعه فاذا
 كان لا يحصل الايمان الا بتقديم محبة على النفس والاولاد والآباء والخلق كلهم فما الظن بمحبة
 الله عز وجل **وذكر ابن اسحاق** عن المغيرة بن عثمان بن الاخنس عن ابي سلمة بن عبد الرحمن
 ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب لما قدم المدينة فقال في خطبته احبوا من احب الله و
 احبوا الله من كل قلوبكم **وقد جعل النبي** صلى الله عليه وسلم تقديم محبة الله ورسوله على
 محبة غيرهما من خصال الايمان ومن علامات وجود خلاوة الايمان في القلوب **ففي الصحيحين**
 عن انس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاث من كن فيه وجد برز خلاوة
 الايمان ان يكون الله ورسوله احب اليه مما سواهما وان يحب المرء لا يحبه الا الله وان
 يكره ان يعصى في الكفر بعد اذ انقذه الله منه كما يكره ان يلقي في النار وفي رواية النسائي
 ثلاث من كن فيه وجد خلاوة الايمان وطعمه ان يكون الله ورسوله احب اليه مما سواهما وان
 يحب في الله ويبغض في الله وان توقد نارا فيقع فيها احب اليه من ان يشرك بالله شيئا
وفي مسند الامام احمد عن ابي نزيه بن العقيلي قال قلت يا رسول الله ما الايمان قال ان تشهد
 ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله وان يكون الله ورسوله احب
 اليك

اليك مما سواهما وان تحرق في النار احب اليك من ان تشرك بالله وان تحب غيري نسب لا تحبه الا الله
 فاذا كنت كذلك فقد دخل حب الايمان في قلبك كما دخل حب الماء للظمان في اليوم القافض **وروي**
 من حديث المقداد بن الاسود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من احب الله ورسوله صاد قامن قلبه
 ولقي المؤمنين فاجبهم ومن كان امر الجاهلية عنده كنارا اجبت فالقي فيها فقد طعم طعم الايمان او قال
 بلغ ذروة الايمان **ومن هذا المعنى** ان الله تعالى قال يا ايها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات
 مهاجرات فامتنعوا منهن فان علمت هن مؤمنات فلا تترجعوهن الى الكفار الا ان يفسر
 بامتناعهن ليعلم ايماهن فكان النبي صلى الله عليه وسلم يحلفهن انهن ما خرجن الا بحال الله ورسوله لم
 يخرجن رغبة في غير ذلك فيكون ذلك علما ما يمانهن **قال ابن عباس** في هذه الآية كانت المرأة
 اذا اتت النبي صلى الله عليه وسلم لتسلم حلفها بالله ما خرجت من بغض زوج الا بحال الله ورسوله وهو
 موجب في بعض نسخ الترمذي كذا الله وخرجه الزاكري في مسنده وابن جرير وابن ابي حاتم و
 لفظه حلفها بالله ما خرجت من بغض زوج وبالله ما خرجت رغبة بارض عن ارض وبالله ما خرجت
 لفظه حلفها بالله ما خرجت من بغض زوج **ومرجع ابراهيم** ابن الحنفية الحنفية في كتاب
 التماس دينا وبالله ما خرجت الا بحال الله ورسوله **ومرجع ابراهيم** ابن الحنفية الحنفية في كتاب
 المحبة باسناد ضعيف عن ابي هريرة مرفوعا قال الايمان في قلب الرجل ان يحب الله عز وجل وقتل مرسل
 الزهري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اس الايمان المحبة لله عز وجل وطاعة الله والعدل وحقوق
 الايمان باكرام ذي الدين وذو الشبهة **فصل** ومحبة الله سبحانه وتعالى على ذرتين احدهما
 فرض لازم وهي ان يحب الله سبحانه محبة توجب له محبة ما فرضه الله عليه وبغض ما حرمه عليه و
 محبة لرسوله المبلغ عنه امر ونهي وتقدّم محبة على النفس والاهل والابناء كما سبق والرضى بما
 بلغه عن الله من الدين وتلقى ذلك بالرضى والتسليم ومحبة الانبياء والرسل والمتبعين لهم باحسان
 حملة وعموما لله عز وجل وبغض الكفار والفجار جملة وعموما لله عز وجل وهذا القدر لا بد منه
 في تمام الايمان الواجب ومن اخل بشيء منه فقد نقص من ايمانه الواجب بحسب ذلك قال الله
 عز وجل فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم جرما مما قضيت
 ويسلموا تسليما **وكذا الله** ينقص من محبة الواجبة بحسب ما اخل به من ذلك فان المحبة الواجبة
 تقتضي فعل الواجبات وترك المحرمات **ومرجع ابو نعيم** من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان سالما يعني مولا ابي حذيفة شديدا احب لله لو كان
 لا يخاف الله ما عصاه يشير الى ان محبة الله تمنعه من ان يعصيه وذكر ابو عبيد في غريبه ان
 عمر قال نعم العبد صهيبي لو لم يخف الله لم يعصه قال الحسن ابن ادم احب الله يحبك الله واعلم
 انك لن تحب الله حتى تحب طاعته وقال عبيد بن حنيفة قال رجل لابي حذيفة اني احب في الله قالت
 فلا تعصني الذي احببتني له وسئل ذو النون من احب ربي قال اذا كان ما يبغضه عندك امر من الصبر
 وقال بشر بن السري ليس من اعلام الحب ان تحب ما يبغضه حبسك وقال ابو يعقوب النهرجوري كل
 من ادعى محبة الله جل جلاله ولم يوافق الله في امره فدعواه باطله وكل محب ليس يخاف الله فهو تفرغ
وقال ابن معاذ ليس بصادق من ادعى محبة الله ولم يحفظ حدوده وقال ربيع المحبة الموافقة
 في جميع الاحوال وان شئت ولو قلت لي مت سمعا وطاعة وقلت لادعي الحق اهلا ومرجبا

٦ **وقد تقدم** ان العبد لا يجد خلافا الايمان حتى يحب المرء لا يحبه الا الله وحتى يكره ان يرجع الى الكفر كما يكره ان يلقى في النار **ولهذا المعنى** كان الحب في الله والبغض في الله من اصول الايمان **وخرج الترمذي** من حديث معاذ بن انس الجهني عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اعطى الله ومنع الله واحب الله وابغض الله فقد استكمل الايمان **وخرج الامام احمد** وزاد فيه وانكسر الله وفي لفظ له ايضا ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن افضل الايمان قال ان تحب الله وتبغض الله وتعمل لسانك في ذكر الله **وخرج ابو داود** من حديث ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من احب الله وابغض الله واعطى الله ومنع الله فقد استكمل الايمان **وخرج الامام احمد** من حديث البراء بن الله عليه وسلم قال افضل الايمان الحب في الله والبغض في الله **وخرج الامام احمد** من حديث عازب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اوثق عرى الايمان ان تحب في الله وتبغض في الله ومن حديث عمرو بن الجموح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يجد العبد حق صريح الايمان حتى يحب الله ويبغض الله فاذا احب الله وابغض الله فقد استحق الولاية من الله ان اولياي من عبادي واخباي من خلقي الذين يذكرونه بذكرى واذكر بذكرهم **وفي هذا المعنى** احاديث كثيرة وروى ليث عن مجاهد عن ابن عباس قال من احب في الله وابغض في الله ووالى في الله وعادى في الله فانما اتى بالولاية الله بذلك ولن يجد عبد طعم الايمان وان كثرت صلواته وصومه حتى يكون كذا الكى وقد صارت عامة موافا الناس على امر الدنيا واذالك لا يجدى على اهله شيئا خرجه ابن جرير الطبري وخرج ايضا باسناده عن ابن مسعود قال من احب الله وابغض الله واعطى الله ومنع الله فقد تقى سبط الايمان **وخرج الحاكم** من حديث عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الشكر اخق من ديب النمل على الصفي في الليلة الظلماء وادناه ان تحب على شيء من الجود وتبغض على شيء من العدل وهل الدين الا الحب في الله والبغض في الله قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقال صحيح الاسناد **ففي هذا الحديث** ان محبة ما يبغضه الله وبغض ما يحبه الله من الشكر الخفي وبيان من طريق الاصمعي عن سفيان عن ليث عن مجاهد انه قال في قوله تعالى يعبدونني لا يشركون بي شيئا قال لا يحبون غيري وحينئذ فلا يكمل التوحيد الواجب الا بمحبة ما يحبه الله وبغض ما يبغضه الله وكذلك لا يتم الايمان الواجب الا بالاك **ومن هنا يعلم** ان الاخلال ببعض الواجبات وارتكاب بعض المحرمات ينقص به الايمان الواجب بحسب ذلك كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا ينز في الزاني حين ينزني وهو مؤمن من الحديث **وروى الامام احمد** من طريق الربيع ان انس عن ابي العالية عن ابي بن كعب قال من اصبح واكرهه غير الله فليس من الله وقدر روي هذا مرفوعا من حديث انس باسناد ضعيفة **فهذه الدرجة** من محبة الله فرض واجب على كل مسلم وهي درجة المقتصد بين اصحاب اليمين **الدرجة الثانية** درجة السابقين المقربين وهي ان ترتقي المحبة الى محبة ما يحبه الله من نوافل الطاعات وكراهة ما يكرهه من دقائق المكروهات والى الرضا بما يقدره ويقضيه مما يوقر من المصائب وهذا افضل مستحب مندوب اليه **وفي صحيح البخاري** عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله عز وجل من عاد الى ذنوبه بعد ما تقرب الي عبيدي بشي احب الي مما اقترعت عليه ولا يزال عبيدي يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به

ور
الا

ويده التي يبطش بها ورجله التي تمشي بها ولئن سئلني لا اعطينه ولئن استعاذ في لا عينيه وما ترددت عن شيء انا فاعله ترددي عن قبض نفس عبد ي المؤمن من يكره الموت وانا اكره مساءة **وقد روي** هذا المعنى عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث علي بن ابي طالب وابن عباس وابي امامة وعائشة رضي الله عنهم باسناد فيها نظر وذكر ابن ابي الدنيا باسناده عن سهيل اخي حزم قال بلغني عن عامر بن عبد قيس انه كان يقول احببت الله عز وجل حبا سهلا على كل مصيبة ورضاني بكل قضية فما ابالي مع جبي اياه ما اصحت عليه وما امسيت **وقال ابراهيم بن محمد** حدثنا محمد بن الحسين حدثني عبد الله بن محمد التميمي ان رجلا قال لعابد اوصني او عظمي فقال اي الاعمال اغلب على قلبك فقال الرجل والله ما اجد شيئا انفع للمحبة عند حبيته من المتالفة في تحبته وهل تدري ما ذلك ان لا يعلم شيئا فيه رضاه الا انه ولا يعلم شيئا فيه سخطه الا اجتنابه فعند ذلك ينزل المليون من الله منازل المحبة قال فصرخ العابد واسأل وسقطا **فقد بين** بما ذكرناه ان محبة الله اذا صدقت اوجبت محبة طاعته وامثالها وبغضه معصيته واجتنابها وقد يقع المحبة احيانا في تغريط في بعض المأمورات وارتكاب لبعض المحظورات ثم يرجع على نفسه بالملامة وينزع عن ذلك ويتداركه بالتوبة **وفي صحيح البخاري** ان رجلا كان يؤتي به الى النبي صلى الله عليه وسلم قد شرب الخمر فقال رجل اللهم العنه ما اكثر ما يؤتي به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تلعه فانه يحال له ورسوله **وقد روي** عن الشعبي في قوله عز وجل ان الله يحب التوابين قال التائب من الذنب كمن لا ذنب له واذا احب الله عبد لم يقصره ذنبه وعن عبد الرحمن بن زيد بن اسلم قال ان الله تعالى يحب العبد حتى يبلغ من حبه اذا احبه ان يقول له اذهب فاعمل ما شئت فقد غفرت لك والمراد من هذا ان الله تعالى اذا احب عبدا وقدر عليه بعض الذنوب فانه يقدر له الخلاص منها بما يحوها من توبة او عمل صالح او مصائب مكفرة كما في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذنب عبد ذنبا فقال اي باب عملت ذنبا فاغفر لي فذكر الحديث الى ان قال فليعمل ما شاء والمراد ما دام على هذا العمل ذنبا اعترف به وندم عليه واستغفر منه فاما مع الاصرار عليه فلا **وهذا المعنى** الصادقة الصحيحة تمنع من الاصرار على الذنوب وعدم الاستحياء من علام الغيوب وما احسن قول بعضهم

تقصي الآله ونزع حبه **هذا المعنى** في القياس مشنيع لو كان حبل صاذا لا طعته **ان المحب لمن يحب مطبوع** **الباب الثاني** في بيان ان من اعظم المطالب واهمها سؤال الله تعالى محبته على اكمل الوجوه واتمها روي معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تاني ربي تبارك وتعالى في احسن صورة يعني في المنام فذكر الحديث وقال في آخره قال سئل قلت اللهم اني اسئلك

١٢ بقوة ولايتهم ومع هذا كله فلو كشف الغطاء لتبين ان الاسرار عظم واعظم **وهذه**
يقول اهل الجنة اذ كشفت لهم الجحور ورواه معاينة قالوا سبحانك ما عبدناك حق
عبادتك وفي حديث آخر ان الله ملائكة في السماء قياما الى يوم القيمة ترعد فرائصهم من
مخافتة ما منهم ملك تقطر من عينيه دموع الا وقعت على ملك يسبح لله ملائكة سجودا
من خلق الله السموات والارض لم يرفعوا راسهم ولا يرفعون راسهم الى يوم القيمة وصغوفهم يتفرقوا
عن مقامهم الى يوم القيمة **فاذا كان** القيمة تجلي لهم ربهم عز وجل فينظروا اليه تبارك
وتعالى فقالوا سبحانك ما عبدناك كما ينبغي لك فخره ابي الدنيا والاخرى مرفوعا و
روى نحوه من وجه اخر مرسل وروى عنه عبد الله بن عمرو مرفوعا نحوه ايضا **وفي**
الصحيح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان لله ملائكة يطوفون في الطرق
يلتمسون اهل الذكر فاذا وجدوا قوما يذكرون الله عز وجل تنادوا اهلموا الى جانتكم
قال فيجفونهم باجنتهم الى السماء قال فيسلكهم ربهم وهو اعلم بهم ما يقول عبادي قال يقولون
يسبحونك ويكبرونك ويحمدونك ويمجدونك فيقول هل راؤني فيقولون لا والله ما راؤنا
فيقول كوني لوراؤني قال يقولون لوراؤنا كاننا اشد لك عبادة واشد تحميدا وتحميدا
واكثر لك تسبيحا وذكر بقية الحديث واذا كان مخلوق يقول في مخلوق
كنت اراه ان قد تناها بي الهوى الى غاية ما فوقها الى مطلب
فاما تلاقينا وعانيت حسنها **فصل** تيقنت اني انما كنت العبد
فكيف بالخالق الملك الحق العظيم الذي لا يقدر حق قدره ولا يحيط خلقه به علما ولا
يحصون شانه عليه هو كما اثنى على نفسه **فصل** ومن الاسباب الجالبة لمحبة الله عزو
جل معاملته الله بالصدق والاخلاص ومخالفة الهوى فان ذلك سبب لفضل الله على عبده
وان يمني محبة **قال بشر الحافي** قال فتح الموصلي من ادام النظر بقلبه ورثه ذلك
الفرع بالمحبة ومن آثره على هواه ورثه ذلك حبه اياه ومن اشتاق اليه وزهد
فيما سواه ورعى حقه وخافه بالغيب ورثه ذلك النظر الى وجهه الكريم خروجه ابو
نعيم وغيره **ويقول ابن سري** السقطي رحمه الله كان له دكان فاحترق السوق الذي فيه دكانه
ولم يحترق دكانه فاخبر بذلك فقال الحمد لله ثم تفكر في ذلك فراه انه قد ستر عيوب الناس
وسلامته فتصدق بما في دكانه فشكر الله له ذلك ورفاهه الى درجة المحبة ومثل مرة
عن حاله فان شدة من لم يبت والحب حشوق فؤاده **لم يدركني** تفتت الاكباد
وبلغ من امره انه لما مرض رفع ماؤة الى الطبيب فلما رآه الطبيب قال هذا عاشق فصق
حامل الماء وغشى عليه ونظر الى جسده مرة وكان سقيما مضنفا فقال لو شئت ان
اقول هذا كله من تحت لقلت **وسئل المرتضى** بما تنال المحبة قال بمولات اولياء الله
عز وجل ومعادلات اغدا له واصدا المرافقة ومن اعظم ما يستجلب به المحبة كثرة الذكر

١٣ مع الحضور وقال والنون من شغل قلبه ولسانه بالذكر قد في الله في قلبه نور الاشتياق
اليه **وقال الشيخ** كان يقال من علامة المحبة لله دوام الذكر بالقلب
واللسان وقل ما ولىع المرء بذكر الله عز وجل الا افاد منه حب الله عز وجل **وما**
به المحبة تلاوة القرآن بالتدبر والتفكير ولا سيما الايات المتضمنة للاسماء والصفات و
الافعال الباهرات ومحبة ذلك يستوجب به العبد محبة الله ومحبة الله له
عن انس ان رجلا كان يصلي بهم ويحتم قراءة ثم يقول هو الله احد فامر النبي صلى الله عليه وسلم
ان يسئل عن ذلك فقال انها صفة الرحمن وانا احب ان اقرأها فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اخبروه ان الله يحب **ومن اسباب المحبة** تذكر ما ورد في الكتاب والسنة
من رواية اهل الجنة لربهم وزيارتهم له واجتماعهم يوم المزيدي فان ذلك يستجلب
به المحبة الخالصة وقد اشار الى ذلك الحسن **قال** الحسن اوصيكم بتقوى الله
عز وجل وادمان التفكير فانه مفتاح خلال الخير كله وبه يخص السكك موفيق واعلم ان
خير ما ظفرت به مدرك من تفكيرخالصة الله وشرب بكاس حبه وان احب الله
هم الذين ظفروا بطيب الحياة وذائق لذة نعيمها بما وصلوا اليه من مناجات خبيهم
وما وعدوا من حلاوة حبه في قلن بهم ولا سيما اذا خطر على بال احدهم ذكر مشافهة
وكشف ستر المحبة في المقام الامين والسرور الدائم وراهم جلالة واسمهم لذي يظفرون
ورد عليهم جواب ما ناجوه به ايام حياتهم اذ قلوا ربهم به مشغوفة وازمودت بهم اليه
معطوفة واذهم له من شروء واليه منقطعون فليبشر المصفون له وودهم بالمنظر
بالحبيب فن الله ما اراه يحل العاقل ولا يحل به ان يستوي عبده سوى حب الله عز وجل فرقة
ابن ابي الدنيا وغيره **باب الرابع** في علامات المحبة الصادقة من
الترام طاعة الله تعالى والجهاد في سبيله واستحالة الملامة في ذلك واتباع
رسوله **قال الله جل وعلا** يا ايها الذين امنوا امن بربكم عن دينه فسوف ياتي الله
بقوم يحبهم ويحبونه اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله
ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم **وقال تعالى**
قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم
فمن صفات سبحانه المحبين له خمسة اوصاف **احد** الذلة على المؤمنين والراد
لن الجانب وخفض الجناح والرفقة والرحمة للمؤمنين كما قال تعالى لرسوله واخفض
جناحه لمن اتبعك من المؤمنين ووصف اصحابه بمثل ذلك في قوله محمد رسول
الله والذين معه اشداء على الكفار رحماء بينهم **وهذا** الى ان المحبين لله يحبون
احباءه ويعودون عليهم بالعطف والرافة والرحمة وقد سبق في الباب الاول بيان

ذلك الثاني الغرة على الكافرين والمراد الشدة والقلظة عليهم كما قال تعالى يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم وهذا الى ان المحبين لم يغفون
 اعلاءه وذلك من لوازم المحبة الصادقة كما سبق تقريره ايضا من تمام معادات أعداءه
 في سبيل الله وهو مجاهدة أعدائه باليد واللسان وذلك ايضا من تمام معادات أعداءه
 الذي تستلزمه المحبة وايضا فالجزاء في سبيل الله فيه دعاء الخلق الى الله ووردهم الى
 بابه بالقرآن لهم والغلبة كما قال تعالى كنتم خير امة اخرجت للناس تامرون بالمعروف
 وتنهون عن المنكر وثق منون بالله الآية **قال مجاهد** يعني كنتم خير الناس للناس
 فخير الناس للناس انفعهم لهم ولا نفع اعظم من الدعاء الى الله وحيد والطاعة او النهي عن الشرك
 والمعصية **مسئل الحسن** عن رجل كره ام افاجرة فقال يقيد هاتما وصلها بشي اعظم من
 ان يكفر باعن معاصي الله تعالى **قال ابن ابي عمير** سمعت رجلا من الزهاد يقول لا اصدى
 للاخر يا اخي ما ورث اهل المحبة من محبتهم قال فاجابه الآخر ورثوا النظر بنور الله والعطف
 على اهل معاصي الله قال قلت له كيف يعطف على قوم قد خالفوا امر محبهم فقال مقت
 اعمالهم وعطف عليهم ليزيلهم بالمواظعة عن فعلهم واشفق على ابدانهم من النار لا
 يكون المؤمن مؤمنا حقا حتى يرضى للناس ما يرضاه لنفسه **الرابع** انهم لا يخافون
 لومة لائم والمراد انهم يجتهدون فيما يرضى به من الاعمال ولا يباليون بلوامة من لا هم
 في شيء منه اذا كان فيه رضى ربهم وهذا من علامات المحبة الصادقة ان المحب يشتغل بما
 يرضى به حبيب ومولاه ويستوي عنده من حمده في ذلك او لامه وفي هذا المعنى يقول

بعضهم وقف الهوى بي حيث انت فليس لي متأخر عنه ولا متقدم
 احد الملامة في هو ان لذ بذرة حب الذكرك فليكني اللوم

الخامس متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم وهو طاعته واتباعه في امره ونهيهِ **قال**
 ابن فضالة عن الحسن كان ناس على عهد النبي صلى الله عليه وسلم يقولون يا رسول الله
 انا نحب ربنا جاشدا فاجب الله ان يجعل لمحبة علمنا فانزل الله تبارك وتعالى قل
 ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم **وقد قرئ**
 الله بين محبته ومحبة رسوله في قوله احب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترى صوا
 حتى ياتي الله بامر وكذا ورد في السنة في احاديث كثيرة جدا قد سبق ذكر بعضها
 المراد ان الله تعالى لا تقبل اليه الا من طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم باتباعه وطاعته
كما قال الجند وغيره من العارفين الطرق الى الله مسدودة الا من اقتفى اثر الرسول
 صلى الله عليه وسلم وكلام ائمة العارفين في هذا الباب كثير جدا **قال ابن الجنييد**
 يقال علامة المحب على صدق المحبست خصال **احدها** دوام الذكر بقلبه بالسرو ومولاه

والثانية

والثانية اثره محبة سيده على محبة نفسه ومحبة الخلاق يبدأ بمحبة مولاه
 قبل محبة نفسه ومحبة الخلاق **والثالثة** الانس به والاستشغال لكل
 قاطع يقطع عنه او شاغل يشغله عنه **والرابعة** الشوق الى لقائه والنظر
 الى وجهه **والخامسة** الرضى عنه في كل شديدة وضرب يزل به **والسادسة**
 اتباع رسوله صلى الله عليه وسلم **ومحبة الرسول** صلى الله عليه وسلم على درجتين
 احدها فرض وهي المحبة التي تقتضي قبول ما جاء به الرسول من عنده واتباعه بالمحبة
 والرض والتعظيم والتسليم وعدم طلب الهدى من غير طريقه بالكلية ثم حسن
 الاتباع له فيما بلغه عن ربه من قصده في كل ما اخبر به وطاعته فيما امر به من
 الواجبات والانشغال عما نهى عنه من المحرمات ونصرة دينه والجهاد لمن خالفه **والثانية**
 بحسب القدرة فهذا القدر لا بد منه ولا يتم الايمان بدونه **والدرجة الثانية**
 وهي المحبة التي تقتضي حسن التماسي به وتحقيق الاقتداء بسنته في اخلاقه وآدابه
 ونواقله وتطوعاته واكلامه وشربه ولباسه وحسن معاشرته لازواجه وغير
 ذلك من آدابه الكاملة واخلاقه الطاهرة والاعتناء بحرفة سيرته وايامه وهنائه
 القلب عند ذكره وكثرة الصلاة عليه لما سكن في القلب من محبته وتعظيمه وتقديره
 محبة استماع كلامه واظهاره على كلام غيره من المخلوقين ومن اعظم ذلك الاقتداء به
 في زهده في الدنيا والاجتهاد بالسير منها ورغبته في الآخرة **قال ابن التستري**
 من علامات حب الله حب القرآن وعلامة حب الله وحب القرآن حب النبي صلى الله
 عليه وسلم وعلامة حب النبي صلى الله عليه وسلم حب السنة وعلامة حب السنة حب الآخرة
 ومن علامة حب الآخرة بغض الدنيا وعلامة بغض الدنيا ان لا ياخذ منها الا اذا
 يبلغه الى الآخرة **فصل** وقد ذكرنا في الباب الاول ان محبة الله عز وجل الواسية
 تقتضي محبة ما اوجب من الطاعات وامتنها وكراهة ما كرهه من المحرمات واجتنابها
 وان محبته المستحبة تقتضي محبة التقرب اليه بالنوافل والورع عن دقائق المكروهات
والحبة الواجبة تقتضي ايضا مخالفة الهوى واظهار ما يحبه وبيضاة على ما تشهيه
 النفس وتوقره فاذا اتمكنت المحبة في القلب وامتلأ القلب منها اخرجت من القلب
 محبة كل ما يكرهه الله فلم يبق في القلب سوى محبة الله ومحبة ما يحبه فلم تنبعث
 الجوارح الا الى الطاعات التي تقتضي التقرب الى الله وصارت النفس حينئذ مطمئنة
والله اعلم في الحديث الا لم يفاذا حببت كنت سمع الذي يسمع به
 وبصر الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها وقد سبق ذكره
وروي ابن الجند باسناده عن فرقد السجستاني قال قرأت في بعض الكتب من
 احب الله تعالى لم يكن شئ عنده اثر من هواه ومن احب الدنيا لم يكن شئ عنده اثر

١٦ من هو نفسه والمحبته القربة والاجتهاد ولم يسأم المحبون من طول اجتهادهم
لله عز وجل محبوبته ويحبون ذكره ويحبون به الى خلقه ومشون بين عبادته بالنفوس
ويخافون عليهم من اعمالهم يوم تبدوا الغياض او تلك اوتيا والله واهل
صفوته اولئك الذين لاراحة لهم دون لقاء **وعن** بن زيد قال نظر الله عز وجل
الى داود عليه السلام وهو وحده اني منتبذ فقال مالك وحدي قال عبادت الخلق فبكى
قال او ما علمت ان من محبتي ان تعطف على عبادي وتأخذ عليهم بالفضل هذا لك التبع
من اوليائي ومن احبائي فاذا كنت كذلك كنتك في ديوان اهل المحبة **وعن** عبد الله
ابن عمر التيمي قال سمعتهم يذكر عن بعض اولئك الفخام انه قال ان العمل على الخفاة
قد يغيرة الرجاو العمل على المحبة لا يدخله الفتور **وعن** عبد الله بن ابي نوح قال سمعت
رجلا من العباد يقول في كلامه اذا سمع البطالون من بطالتهم فلن يسأم محبوب من
بعضنا خاتك وذكرك **وعن** ابي جعفر المحمدي قال ولي الله المحب له لا يخلق قلبه من ذكره
ولا يسأم من خدمته فاذا اعرض عن غيره واذا قبل الى الله قبل عليه برأفته
ورحمته **وعن** مسلم ابي عبد الله قال من احب الله عز وجل اتره هو الله عز وجل
على هوى محبة نفسه ومن خشى الله تعالى خرج من الدنيا بحسرات والمؤمن
من الله عز وجل بمنزلة كل خير من خوفه وشغفه وطاعته ومحبة **وعن** الغنوي
عباس قال احب افضل من الخوف الا ترى اذا كان لك عبدان احدهما يحبك والاخر
يخافك فالذي يحبك منهما ينصحك شاهدا كنت او غائبا المحبة اياك والذي يخافك عسى
ان ينصحك اذا شهدت لما يخاف ويغشك اذا غبت ولم ينصحك **وعن** سعيد
عمران بن زريارة قال سمعت كلاب ابن جري يقول لرجل من الطغاة وهو يوصيه
بطرائق البر فقال له فيما يقول وكن لربك ذابرا لخدمته ان المحبين للاحاب خدام
الطغاة وصحة فخر مغشيا عليه **وعن** ابي عبد الله الغفاري قال
لا يعطي طريق المحبة غافل ولا ساه **الحب** الله عز وجل طائر القلب كثير الذكر مشيب
الى رضوانه بكل سبيل يقدر عليه من الوسائل والنوافل دوا دوا وشوقا
الحارثي قال ما يكا ديم القربة الى الله عز وجل محب لله عز وجل ولا
يكاد يسأم من ذلك **وقال** محمد بن نعيم الموصلي ان القلب الذي يحب الله يحب التعب
والنصب لله انه لن ينال حب الله بالراحة واذكر ان ابي الدنيا باسنا ده ان رجلا قال
لبعض العارفين اوصني قال افش فعل الخيرات وتوصل الى الله بالحسنات فاني لم
ار شيئا قط ارضى للسيدة مما يجب فبادر في محبته يسرع في محبتك ثم بكى فقال له
زادني رجاو الله قال الصبر على محبة الله وارادته براس كل برا وقال كل خير واجتمع

١٧ ابن ابي الحواري وقاسم الجوعى وجماعة من الصالحين بعد صلاة العتمة
وقد خرجوا من المسجد الى بيت رجل اقد دعاهم الى طعام صنع لهم فانشدهم رجل قبل
دخولهم علامة صدق المستخصين بالحج ابلو غزهم المجهود في طاعة الرب
وتحصيل طيب القوت من محبتنا **وعن** وان كان ذاك القوت في مرتقا صعب
فلم ينزل يردده وهم قيام حتى اذن مؤذن الفجر ورجعوا الى المسجد **وقد** روي بيتان
آخران مع هذين البيتين وهما **والعفو** وان ظلموا فاعفوا من ذاك بالخطب
وامسك عسق اللفظ عن وله جنسهم **وعن** وجلوا من الاخلاص بالمثل الرجب
اولئك بالرجن قرت عيونهم **وعن** وجلوا من الاخلاص بالمثل الرجب
اجتمعنا ليلة على الساحل ومعنا مسلم ابي عبد الله فقال رجل من الازد
وقال ما للمحب سوى ارادة حبه ان المحب بكل بر يصير ع
قال فبكي مسلم حتى خشيت والله ان يموت خزيه ابن ابي الدنيا **الباب**
الخامس في استلذذ المحبين بكلام محبوبهم وانه غذاء قلوبهم وغاية مطلوبهم
خرج ابن ماجة والترمذي من رواية موسى بن عبيد عن سعيد المقبري عن
الادريج السلمي قال كان رجل يقرأ قراءة عالية فمات بالمدينة فحملوا نعشه فقال
الني صلى الله عليه وسلم ارفعوني به رفق الله به انه كان يحب الله ورسوله قال وحضر
حفرة فقال وسع الله وسع الله عليه فقال بعض الصحابة يا رسول الله لقد خربت
عليه قال اجل انه كان يحب الله ورسوله **وروي** ابي اسحاق عن عبد الله بن ابي زيد
عن ابن مسعود قال لا يسأل عبيد عن نفسه الا القرآن فان كان يحب القرآن فانه
يجب الله ورسوله ورواه الحر بن مالك عن شعبة عن ابي اسحاق عن ابي الاحوص
عن عبد الله بن مسعود عن ابي اسحاق عن عبد الله بن مسعود قال من كان
رواية من طريق سلمة بن كهيل عن عبد الرحمن بن زيد عن ابن مسعود قال من كان
يجب ان يعلم انه يحب الله عز وجل فليعلم ان نفسه على القرآن فمن احب القرآن فهو يحب
الله عز وجل فانما القرآن كلام الله عز وجل فمن احب القرآن فهو يحب الله عز وجل
وقال احمد بن ابي الحواري سمعت ابن عيينة يقول لا تبلغون ذروة هذا الامر
حتى لا يكون مشيغ احب اليكم من الله عز وجل فمن احب القرآن فقد احب الله عز وجل
قال احمد بن ابي الحواري سمعت محمد بن جعفر يذكر عن عروة الرقي قال احب الله
عز وجل حب القرآن وحب رسول الله صلى الله عليه وسلم العمل بسنته **وقال** ابو سعيد
الحراني من احب الله عز وجل احب كلامه ولم يشبع من تلاوته وقال ابو طالب المكي

النخس هذه الآيات

لا تخدعن فللمحب دلائل ولديه من تحف الحبيب وسائل
منها تنعم به عز بلائه وسروره في كل ما هوى فاعل
فالممنوع منه عطية مقبولة والفقر اكرام وبر عا حل
ومن الدلائل ان يرى من غميه طوع الحبيب وان الح العاذل
ومن الدلائل ان يرى متبسما والقلب فيه من الحبيب بلا بل
ومن الدلائل ان يرى متفرجا لكلام من يحظى به السائل
ومن الدلائل ان يرى متعشفا متحفظا في كل ما هو قائل

وقال ابو طالب حدثنا عن بعض المريدين قال وجدت خلاوة المناجاة في
سر الارادات فادمت على قراءة القرآن ليلا ونهارا ثم لحقني فترة فانقطعت عني
التلاوة فسمعت قائلا يقول في المنام ان كنت تزعم طي فلم جفوت كتابي اما ترى
الي ما فيه من لطيف عتابي قال فانتبهت وقد اشربا قلبي بحبة القرآن فعاودت
الحجالي الاولى **الباب السادس** في انس المحبين بالله وانه ليس لهم مقصود
من الدنيا والآخرة نسوة **ثبت في الصحيحين** والمسألة من غير وجه
ان حديث سهل بن عبد الله عليه وسلم عن الاحسان فقال النبي صلى الله عليه وسلم
الاحسان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك **وقال** العارفين من
السلف من عمل الله على المشاهدة فهو عارف ومن عمل على مشاهدة الله اياه فهو
عريف مقامان احدهما الاخلاص وهو ان يعمل العبد على استحضار مشاهدة الله
اياه واطلاعه عليه وقربه منه فاذا استحضر العبد ذلك في عمله وعمل على هذا
المقام فهو مخلص لله لان استحضاره ذلك **في علمه** يمنع من الالتفات الى غير الله
وارادته بالعمل **والثاني** المعرفة التي تستلزم المحبة الخاصة وهو ان يعمل العبد
على مشاهدة الله بقلبه وهو ان يتنور قلبه بنور الايمان وتنفذ بصيرته في
العرفان حتى يصير الغيب عنده كالعيان **وهذا هو مقام** الاحسان للشارع اليه
في حديث جبرئيل عليه السلام ويتفاوت اهل هذا المقام فيه بحسب قوة نفوذ البصائر
وقد فرطت من العلماء المثل الاعلى المذكور في قوله تعالى وله المثل الاعلى في
السموات والارض بهذا ومثله قوله تعالى الله نور السموات والارض مثل نوره
كمشكاة فيها مصباح **الاية** **وقد فرط** اي بن كعب وغيره من السلف بان المراد
مثل نور الله في قلب المؤمن **ومن حديث** حاتم بن المشهور لما قال للنبي صلى الله عليه
وسلم وكان في نظر الى عرش نبي بارز وكان في نظر الى اهل الجنة يتزاوون فيها والى
اهل النار يتعاوون فيها **فقال النبي صلى الله عليه وسلم** عرفت فالزم عبدني الله
الايمان

الايمان في قلبه **وهذا الحديث** روي مسلا وروي مسندا متصلا لكن
من وجوه ضعيفة **خطبه** الى ابن عمر ائنته وهما في الطواف فلم يجبه
بشيء ثم رآه بعد ذلك فاعتذر اليه وقال كنا في الطواف نتخايل الله بين
اعيننا خرج به ابو نعيم وغيره **وقال** **هذا** المقامين للعارفين مقام الحيا
من الله عز وجل وقد اشار النبي صلى الله عليه وسلم الى ذلك في حديث بهن بن
حكيم عن ابيه عن جده انه سئل عن كشف العورة خاليا فقال الله احق ان يستحي
منه **وقد** **بالنبي** صلى الله عليه وسلم الى دوام استحضار معية الله وقربه وروي
الى الحيا منه بذلك في غير حديث كما دل عليه قوله تعالى وهو معكم اينما كنتم الآية
وقال تعالى وما تفلحون في شأن وما تتلون منه من قرآن ولا تعملون من عمل الا
كناعليكم شهودا اذ تفصنون **ففي الآية** **وخرج** **الابرار** من حديث عبد الله بن معاوية
الفاصري ان رجلا قال يا رسول الله ما تنزكية المرء نفسه قال ان يعلم ان الله
معه حيث كان **وخرج** **الطبراني** من حديث عباد بن الصامت عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال افضل الايمان ان تعلم ان الله معك حيث كنت وباسناد فيه
نظر من حديث ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم ثلثة في ظل الله يوم لا ظل الا
ظله رجل حيث توجه علم ان الله معه **ومن حديث** **سعيد** ابن يزيد الا زدي انه
قال للنبي صلى الله عليه وسلم اوصني قال اوصيك ان تستحي من الله كما تستحي من رجلا
صالحا من صالحى قومك وروينا باسناد فيه ضعف من حديث ابي امامة
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال استحي من الله استحيوا من الله استحيوا من الله استحيوا
عشرين مرة هما معك لافيافرائد **وفي هذا المعنى** يقول بعضهم

كان رقيقا منك يرمى خواطري **واخر** يرمى ناظري ولساني
فما ابصر عيناى بعد منظر **لغيرك** الا قلت قد مر مقاني
ولا بدرت من في بعدك لفظة **لغيرك** الا قلت قد سمعاني
ولا خطرت من ذكر غيرك خطرة **على القلب** الاعرجا بعناني
اذا ما تسلى القاعدون عن الهوى **بذكر** فلان او كلام فلان
وحدث الذي يشكى سوى شوقي **الى** قربكم حتى امل مكاني ياني
واخوان صدق قد ستمت لقاءهم **وعرضت** طرفي عنهم ولساني
وما البعض اسلم عنهم غير انني **اركن** على كل الحزبات ترائني
وشهد **هذا** ايضا الانس بالله والخلة لمناجاة وذكره واستغاث ما يشغل
عنه من مخالطة الناس والاشتغال بهم **وقد** **خرج** **من** **صلى الله عليه وسلم** انه

فالجسم من المجلس مؤانيس وحبيب قلبي في القناديل النيس
 ورؤيت بعض العارفين يصلي في مكان وحده فلما سلم قيل له ما معك مؤنس
 قال يا قبيله اين هو قال اما مي وتخلي معي وعن يميني وعن شمالي وفوقي قيل
 له مؤنس زاد قال نعم الا خلاص قيل له اما تستوحش في وحدتك قال ان الانس بالله
 قطع عن كل وحشة حتى لو كنت بين السباع ما خفتها وقال بعض العارفين عجت لمن
 عرف الطريق الى الله كيف يعيش مع غيره والله تعالى يقول وان يبدل الى ربكم واسلموا له
 ولو استقصينا ما في هذا الباب من الاخبار والآثار لطال الكتاب خلد ومن
 الانس بالله عز وجل الانس بكلامه وذكره والانس بالعلم النافع الذي بلغه
 رسوله عنه روي ابو نعيم باسناده عن ذي النون قال الانس بالله نورا ساطع
 والانس بالناس غم واقع قيل لذي النون ما الانس بالله قال العلم والقرآن ومن
 كلام القليل ابن عياض كفى بالله مجا وبالقرآن مؤنسا وبالموت واعظا اتخذ الله
 صاحبا ودع الناس جانبا وقال من لم يستأنس بالقرآن فلا انس الله وحشته و
 قد روي من حديث انس مرفوعا علامة حب الله حب ذكره وعلامة بغض الله بغض
 ذكره من طريقين غير صحيحين وكان فتح الموصلي يقول المحب لله لا يجد مع حب الله
 عز وجل لذات لا ولا يغفل عن ذكر الله عز وجل طرفه عين خضر ابراهيم ابن الجنييد
 باسناده عن الربيع ابن انس عن بعض اصحابه قال علامة حب الله كثرة
 ذكره فانك لن تجد شيئا الا اكرت ذكره وعلامة الدين الاخلاص لله عز وجل وعلامة
 العلم خشية الله عز وجل وعلامة الشكر الرضى بقضاء الله عز وجل والتسليم للقدر
 مما انشا من معرفة الله ومحبة الاكتفاء به والاستغناء به عن خلقه ومنه
 احمد بن عاصم الانطالي من عرف الله عز وجل اكتفى به ومن لم يعرفه اكتفى بخلق
 دونه فطال غمه وكثرت شكائته ومن احب الله لم يكن في قلبه فضلة لمحب احد
 ولو اراد لم يترك ومنه قول علي ابن الكاتب اذا انقطع العبد الى الله بالكلية فاول
 ما يفعله الاستغناء به عن سواه ومنه قول بعض العارفين من لزيم الباب
 اثبت في الخدم ومن استغنى بالله امن من العدم وفي بعض الاسرار تليات تقول
 الله عز وجل ابن ادم اطلبني تجدني فان وجدتني وجدت كل شيء وان فتكت
 فانك كل شيء وانا احب اليك من كل شيء وانشد ابو الحسن ابن سيار الزاهد
 تنقضي الدنيا وتفنن والفتى فيها معنا ليس في الدنيا نعيم الا ولا عيش مكلنا
 يا غنيا بالدناير محب الله اغنى ولبعضهم وكم
 عندك او عندك

وكم كنت اخشى الفقر حتى وجدتكم فصرت اذل المفلسين عليكم
 وهم العارفين المحبين متعلقة من الآخرة برؤية الله والنظر الى
 وجهه في اكرامته والقرب منه وقد سبق قول مسلم العابد في ذلك وقال
 عبد الواحد بن زيد عن الحسن بن علي بن ابي حمزة عن ابي حاتم وروى
 لما توافوا في رواية عنه قال لذات انفسهم وقال ابو الهيثم الصايغ ما سري ان ينفق
 الجنة بالرواية ثم تلا كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون وخرجه ابن ابي حاتم وروى
 ابن مندة باسناده عن عبد الله بن اوهب قال لو خيرت بين دخول الجنة والنظر
 الى ربي عز وجل الا اخترت النظر الى ربي سبحانه وتعالى وقال الغزواني الرقاشي في قوله
 ولديا مزيد قال ما يسري بحظي من المزيد الدنيا جميعا خرجه الامام احمد رضي الله
 عنه وخرجه ايضا باسناده عن حبيب بن ابي تحمر قال ان اكون في صحرا ليس علي الا ظلمة
 وانا جاري من عز وجل احب الي من جنتكم هذه وقوله من جنتكم هذه تويخ لمن تعلق
 همة من العباد بانواع نعيم الجنة المتعلق بالخلق قات فيها مقتصر على ذلك و
 لهذا كان ابو سليمان يقول الدنيا عند الله اقل من جناح بعوضة فما قيمة جناح
 البعوضة حتى ينزهد فيها انما الزهد في الجنة والحور العين وكل نعيم خلقه الله و
 يخلقه حتى لا يرى الله في قلبك غيره وكان يقول اهل المعرفة دعوا وادعوا
 الناس وهمهم من الآخرة غير همهم الناس وسئل عن اقرب ما يتقرب به العبد الى الله
 عز وجل فبكى وقال مثلي يسأل عن هذا افضل ما يتقرب به العبد الى الله عز وجل ان يطلع على
 قلبك وانت لا تدري من الدنيا والآخرة غيره وقال لو لم يكن لاهل المعرفة الا هذه
 الآية الواحدة لا اكتفوا بها وجوه يبي من هذا فاضرة الى ربها ناظرة وقال اي شئ لا ي
 اراد اهل المعرفة ما ارادوا وكلامهم الاما سأل موسى عليه السلام وذكر ان الله باساده
 عن مسعود بن عامر قال اختلف العابدون عندنا في الولاية فتكلموا في ذلك كلاما كثيرا
 واجتمعوا على ان ياتوا امرأة من بني عدي يقال لها امية الجليل بنت عمرو وكانت
 منقطعة جدا من طول الاجتهاد فاتوا فمرضوا عليها اختلا فزهم وما قالوا فقامت
 ساعات التي ساعات شغل عن الدنيا ليس للوقت المستحق في الدنيا من حاجة
 ثم اقبلت على كلاب بن جري فقالت من حدثك اقا خبرك ان وليه له غير فلا تصدق
 قال سمع فما كنت اسمع الا التصا رخ من نواحي البيت وروى ابراهيم ابن الجنييد
 عن محمد بن الحسين قال حدثني حكيم بن جعفر قال قال صبيغ لكتاب ان حبه يشغل قلبه
 عن محراب الحسين قال حدثني غيري فليس لهم مع حبه لذة تداني محبة ولا يكون في
 مزيد به عن التلذذ بمحبة غيره فليس لهم مع حبه لذة تداني محبة ولا يكون في
 الآخرة من كرامة الثواب اكبر عندهم من النظر الى وجهه قال فقط كلاب عند
 ذلك مغشيا عليه وروى باسناده عن عبد العزيز بن سليمان العابد انه كان يقول

في كلامه انت ايها المحب ترغم ان محبتك لله تحقيق اما والله لو كنت كذا لك
 لصاقت عليك الارض برحبها حتى تصل الى مرض حبسك والى النظر الى وجهه في دار
 كبرياءه وعزه **قال** ولقد كان اذا اخذ في هذا التفت سمعت التصارخ من نواحي
 المسجد وقال حبيب الفارس يزيد الرقاشي باي شيء تقر عيون العابدين في
 الدنيا وباي شيء تقر عيونهم في الآخرة **فقال** اما الذي تقر عيونهم به في الدنيا
 فما اعلم شيئا اقر لعيون العابدين من التمجيد في ظلمة الليل **واما الذي** تقر
 اعينهم به في الآخرة فما اعلم شيئا من نعيم الجنان وسرورها الذي عند العابدين
 ولا اقر لعيونهم من النظر الى ذي الكبرياء العظيم اذا رفعت تلك الحجب وتجلي لهم
 الكبريم فصاح حبيب عند ذلك صحيحة وخبر امغشيا عليه **وكان علي ابن**
الموفق كثيرا ما يقول اللهم ان كنت تعلم اني اعبدك خوفا من نارك فعذبني
 بها وان كنت اعبدك شوقا الى جنتك فامر مني بها وان كنت تعلم اني انما
 اعبدك حبامني لك وشوقا الى وجهك الكريم فاجنبني واصنع بي ما شئت
وكانت رقية الموصلية تقول اني لاحب ربي حبا تشد به قلبي الى النار
 لما وجدت للنار حراما مع حبه ولو امرني الى الجنة لما وجدت للجنة لذة مع حبه
 لان حبه هو الغالب علي وكانت تقول الهى وسيدى ومولاى لو انك عذبتني
 بعذابك كله لكان ما فاتني من قرينك اعظم عندي من العذاب ولو نعمتني بنعيم
 الجنة كله لكانت لذة حبيك في قلبي اكثر **ومن كلام ذي النون** ما طابت الدنيا
 الا بذكره ولا طابت الآخرة الا بعفوه ولا طابت الجنان الا برويته **قال احمد**
ابن ابي الحارث حدثنا محمد بن يحيى الموصلي قال سمعت نافعا وكان من عباد
 الجزيرة يقول ليت ربي جعل ثوابي من عملي نظرة مني اليه ثم يقول لي يا نافع كن
 ترابا وفي هذا المعنى يقول القائل

وحرمة الود مالي عنكم عوض * وليس لي في سواكم سادتي غرض
 وقد شرطت علي قوم صحبتهم * بان قلبي لكم من دونهم فرصوا
 مالي ومن حديثكم قالوا به مرض * فقلت لا تزال عني ذاك الممرض
وانشد بعض العارفين
 يا حبيب القلوب من لي سواكا * ارحم اليوم هذنا قد اتانا
 انت

انت سق لي ومنيتي وسروري * قد ابى القلب ان يحب سواكا
 يا مرادي وسيدى واعتمادي * طال شوقي متى يكون لقائا كا
 ليس سق لي من الجنان نعيم * غير اني اريد ها لا را كا
الباب السابع في سهر المحبين وخلقهم بمناجات مولاهم
 الملك الحق المبين قال الله تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم
 خوفا وطمعا **واشرف الطبع** طبع اهل الجنة في رؤية مولاهم وقربه
 وجوارهم **وروي** ابو نعيم باسنادة عن حسين بن زياد قال اخذ فضيل
 ابن عياض بيدي فقال يا حسين ينزل الله تعالى كل ليلة الى
 سماء الدنيا فيقول كذب من ادعى محبتي فاذا اجبه الليل نام عنى اليس
 كل حبيب يحب خلوة حبيبه ها انا اذا مطلع على احبائي اذا جنهم الليل
 مثلت نفسي بين اعينهم فخاطبوني على المشاهدة وكلهم يني على حضورى
 غدا اقرعيتني احبائي في جناتي **وروي** من وجه اخر وفيه جعلت ابصارهم
 في قلوبهم ومثلت نفسي بين اعينهم **وروي ابو نعيم** باسنادة عن احمد
 ابن ابي الحارث قال دخلت على ابي سليمان فرايته يبكي فقلت ما يبكيك قال
 ويحك يا احمد اذا جن الليل وخلا كل حبيب حبيبه افترش اهل المحبة
 اقدامهم ومرت دموعهم على خدودهم واشرف الجليل جل جلاله وقال بعض
 من تلمذ بكلام واستروح الى مناجاتي واني مطلع عليهم في خلواتهم اسمع
 انينهم واري بكائهم وحينئذ يا جبرئيل ناديتهم ما هذا الذي اراهم منك
 وهل خبرك بخبر ان حبسنا بعدك احبابه بالنار بل كيف يحمل ان اعذب
 قوما اذا جنهم الليل تملقوني فبي جلفت اذا وردوا القيمة علي ان اسفرهم
 عن وجوههم وامنعهم رياض قدسي **وروي** هذه القصة من وجه اخر
 عن احمد ابن ابي الحارث عن ابي سليمان وفي اولها زيادة ان الله تعالى ينزل
 في كل ليلة الى سماء الدنيا فيقول كذب من ادعى محبتي فاذا اجبه الليل نام
 عنى كيف ينام حبيب عن حبيبه وانا المطمع عليه اذا قاموا جعلت ابصارهم
 في قلوبهم فكلهم يني على الخاطبة وذكر الباقي بمعنى ما تقدم مختصرا **وروي**
 ابو نعيم ايضا باسنادة عن ذي النون انه قال لو رايت احدهم وقد قام الى الصلاة

وقراءته فلما وقف في محرابه واستفتح كلام عبده خطر على قلبه ان ذاك
المقام هو المقام الذي يقوم الناس فيه كرب العالمين فاخلع قلبه وذهل عقله
فقلوبهم في ملكوت السموات معلقة وآبائهم بين يدي الخالق عارية وهم فيهم
بالفكر دأيمته **وباسناده** عن ذي النون ايضا انه قال في وصفهم تلهذون
بكلام الرحمن ينوحون به على انفسهم نوح الحمام فرحين في خلواتهم لا تفتر لهم
جارجة في الخلوات ولا يستريح لهم قدم تحت سقر الظلمات ومن طريق الى
اسحاق السلولي قال حدثني ام سعيد بن علقمة وكانت طائفة قالت
كان بيننا وبين داود الطائي جدار قصير فكنت اسمع حنينه عامة الليل
لا يهدني ولربما سمعته يقول في حب في الليل اللهم همدك عطل على الهوم وخالق
بينى وبين السهاد وشوقى الى النظر اليك وضع منى اللذات والشهوات فانما في
سجنت انما الكرم مطلوب قالت ربما ترنم في السحر بشي من القرآن فارى ان جميع
نغم الدنيا جمع في ترنمه تلك الشاعرة **قالت** وكان يكون في الدار وحده
وكان لا يصبح اى لا يصرح **وروى الحافظ ابو الفرج** باسناده عن الربيع قال
بت انا ومحمد بن المنكدر وثابت البناني عند ربيعة المجنونة بالاياله
فقامت الليل وهي تقول

قامت المحبة الى المؤمل قومة **كاد الفؤاد من السرور يطير**
فلما كان جوف الليل سمعتها تقول ايضا
لا تأنس من توجشك نظرتك **فتمنع من القصد كاري الظلم**
واجهد وككن في الليل اشجن **يستقيك كأس وداد الغزو الكرم**
قال ثم نادى واحزناته واسلباه فقلت مم ذا قالت ذهب الظلام
ذهب الظلام بانسه وبالفه **ليت الظلام بانسه يتحدد**
وروى ابن ابي الدنيا باسناده عن مطرف بن ابي بكر الهذلي قال كانت
عجوز في عبد القيس متعبدة فكانت اذا جاء الليل خربت ثم قامت الى المحراب
تقول الحمد لا يسأم من خدمة حبيبته **وسئل بعض العارفين عن حاله**
فانشد من لم يبت والحب حشو فؤاده **لم يدركني تغتت الاكباد**
وروى من طريق الحسن بن علي بن يحيى ابن سلام قال قيل ليحيى بن معاذ يروى عن رجل
من اهل الخير كانه قد ادرك الاوزاعي وسفيان انه سئل متى تقع الفارسية على الغائب
قال اذا كان محبا لما احب الله مبغضا لما ابغض الله وقعت فارسية على الغائب فقال
يحيى

يحيى مشجرا كل محبوب سوى الله سرف **وهوم وغوم واسف**
ان الحب كل محبوب فتمنه لي خلق **ما خلا الرحمن مامنه خلق**
ان الحب لا لآلات اذا ظهرت من صاحب الحب عرف **صاحب الحب خزن قلبه**
مفرج راء الفضة مهمم دقق **همه في الله لا في غيره** **ذاهب العقل وبالله كلوى**
الوجه اشعث الرأس غميص بطنه **اصفر الغرة والطرف ذرق** **دايم التذكير من حب الذي**
صديقاته غايات الشرف **فاذا امعن في الحب له** **وعلاه الشوق من ذا كشف**
بأشرب المحراب يشكو بيشه **وامام الله مولاة وقف** **قاييم قدمه منتصب**
لها يتلو بايات الصحف **راكع اطوارا وطورا لها جدا** **بالكيا والدمع في الارض يلق**
اورد القلب على حب الذي **فيه حب الله حقا ففرق** **ثم حالت كفة في شجر**
نبئت الحب فسمي واقتطف **ان ذا الحب لمن يعنى به** **لا يبدل ذات لهو وطرف**
لا ولا الغدوس لا يالفها **لا ولا الحوراء من فوق عرف** **وروى ابو موسى المديني**

باسناده عن ابي محمد عبد الله بن عروة قال انشدني بعض الناس
تشاغل قوم بدنياهم **وقوم تخلوا لمولاهم** **فالزمهم باب مرصاته**
وعن سائر الخلق اغناهم **فما يعرفون سوى حبه** **وطاعته طول محياهم**
يصفون بالليل قد امهم **وعن المهين ترعاهم** **فطوى راينا جونه سحر**
ويكون طوي را خطاياهم **اذا فكر في الذي اسلفا** **اذا ب القلوب وابكاهم**
وان يسكن الخوف لاذوا به **وباحدا لية يشكواهم** **واصبح اصياما على جهدهم**
تبارك من هو قواهم **هم القوم اعطوا مليلك** **صدق القلوب فوالاهم**
هم المحبون بنيا تهم **ارادوا رهاه فاعطاهم** **واسكنهم في فرديسه**
واعلى المنازل بقواهم **فقال المراد وفازوا به** **فطوى لهم ثم طوى باهم**
قرأت خط حبل **ابن احمد بن صابر السلمي انشدنا ابو اسحاق ابراهيم بن محمد**

ابن عقيل الشهرزوري لبعضهم
قليل العز كثير الندم **طويل الخيب على ما اجترم** **خبر دمه فبكي جفنه**
فصار الكا يد مع ودم **يخاف البيات بهج الممات** **وفقد الحيوة بضر السقم**
ويخفي محبة رب العلى **فتظهر انفاسه ما اكتم** **واسبل من طرفه عرة**
على الصحن من حبه فانه **وبات محارب محرابه** **ولما تنزل قدم عن قدم**
فلما تفتت احشاه **كم من الشوق رقي عليه الالم** **وكم ليلة رام فيها المنام**
فضاح به حبه لا تنم **وناح على جسد نا حل** **اطال الخول به فانهدم**
اناب الى الله مستغفر **فضار له من اعز الخدم** **الباب الثامن**

العارفون في المحبون في الدنيا من حلاوة الطاعة ولذة المعاملة واستنارة القلوب
وتقربها من علام الغيوب اكمل ما يحصل لهم في البرزخ قبل البعث فانه لا يمكن
روية الله بالا بصار الا في يوم القيمة **وقد جاء في حديث** ان يوم القيمة اول يوم
نظرت فيه عين الى الله عز وجل **واما الاكثر** فانهم يخالفون في ذلك ويقولون قد
يحصل للمحبين في البرزخ اتصال وقرب من الله سبحانه وروية الله سبحانه فيكون ذلك
اكمل من الحاصل لهم في الدنيا بالعمل كما ان نعيم البرزخ بالمخلوقات من الجنة اكمل من
نعيم الدنيا ايضا **وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم** اعلموا انكم لن تروا ربكم حتى
تموتوا وهذا يدل بمفهومه على ان روية الله سبحانه تحصل بعد الموت **وقد ورد**
في ذلك من المبررات الاعلامية قد يما وجدنا ما يطول ذكره وقد اتفق العارفين
كلهم على ان ما يحصل بعد البعث للعارفين المحبين اكمل مما يحصل لقلوبهم في الدنيا
فان غاية الحاصل للقلوب في الدنيا هو تجلي انوار الايمان في القلب وحتى يصير
القلب كانه شهادة ومن قال ان الارواح والقلوب تكافح ذات الرب سبحانه في
الدنيا عيانا فهو غلط فان هذا لم يثبت لاحد الا للنبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء
كما ذكره الصحابة مرضى الله عنهم **ومنفق بعضهم** مصنفاسما تفضيل العبادات
على نعيم الجنات واشارة الى ان العبادة حق الرب وان النعيم حظ النفس وكان ظن
ان لا نعيم في الجنة الا التمتع بالمخلوقات فيها وهو غلط عظيم فان اعلى نعيم الجنة ما
يحصل فيها من معرفة الله ومشاهدته فان علم اليقين يصير هناك عين اليقين
ويتحدد معرفة عظيمة لم تكن من جوده قبل ذلك بل ولم تخطر على قلب بشر
كذلك توحيده اهل الجنة ودوام ذكرهم هو من اكمل لذاتهم ولذات الله يلهمون
كما يلهمون النفس **وقال ابن عيينة** لا اله الا الله لاهل الجنة كالماء البارد لاهل
الدنيا وكذا القرآن وسما عزم له واعلاه سماعه من الله جل جلاله
وتقدست اسماءه فانه هذا من تلاوة اهل الدنيا وذكرهم **واما سائر العبادات**
فما كان منها فيه مشقة على الابدان فان اهل الجنة قد اسقط ذلك عنهم وكذلك
ما فيه نوع ذل وخضوع كالسجود ونحوه **واما ما في العبادات من النعيم الحاصل**
بها لاهل المعرفة في الدنيا فانه يحصل في الجنة اصنافا مع راحة الجسد من
مشقة التكليف التي في الدنيا فتجمع لهم راحة القلب والبدن على اكمل الوجوه **وهذا**
مثل الصلاة فان العارفين في الدنيا انما يتجمعون بما فيها من المناجاة و
آثار القرب وما يرد عليهم من الواردات في تلاوة الكتاب ونحو ذلك من نعيم القلوب
وربما

الا حشر ان انفسهم في هذه الاية

وربما يستغرقون به عن الشهور بتعب الابدان فهذا القدر الذي حصل
لهم به التمتع في الدنيا يتزايد في الجنة بلا ريب لاسيما في اوقات الصلوات فان
الكلهم من ينظر الى وجه الله عز وجل كل يوم مرتين بكرة وعشيا في وقت صلاة
الصبح وصلاة العصر لما جاء في حديث بن عمر مرفوعا وموقوفا **والى ذلك اشار**
النبي صلى الله عليه وسلم بالمحافظة على هاتين الصلاتين عقيب ذكره روية الرب
سبحانه في حديث جبريل البجلي **فالنعيم الحاصل** لاهل الجنة بالروية والمخاطبة
في هذين الوقتين اكمل مما كان حاصل في الدنيا وكذلك صلاة الجمعة فانهم
يجتمعون في وقتها في يوم المزيدي وتجلى لهم سبحانه ويحاضرونهم محاضرة و
كذلك في العيدين فلهذا اكمل مما كان يحصل لهم في الدنيا في صلواتهم من
آثار القرب وحلاوة المناجاة مع راحة البدن ونعيمه ايضا **فقتبين**
ان نعيم الجنة اكمل من نعيم الدنيا مطلقا وسواء في ذلك نعيم الابدان بالاكل والشرب
والجماع ونعيم القلوب والارواح بالمعارف والعلوم والقرب والاتصال والانس
المشاهدة **فظهر** ان قوله تعالى من جاء بالحسنة فله خير منها هو على
ظاهرة من غير حاجة الى تأويل ولا تكلف فان كثيرا من المفسرين فسروا الحسنة
بكلمة التوحيد والخير عليها بالجنة ثم استشكلوا تفضيل الجنة على التوحيد
وبما ذكرناه ينزول الاشكال ويتبين ان التوحيد الذي في الجنة اكمل من التوحيد
الذي في الدنيا وهو جزاء له وكذلك المعرفة والمحبة والشرق ايضا فقد جاء
في بعض احاديث يوم المزيدي انهم ليسوا الى شيء اشوق منهم الى يوم الجمعة
وسببه بهذا الغلط الذي اشرنا اليه من قول من قال ان العارفين لا
يشتاقون الى الله عز وجل في الدنيا لانهم يشهدونه بقلوبهم حاضرا وتباشرو
قلوبهم انواره ويتجلى لهم فيستأنسون به ويطمعنون اليه وهذا وان كان نقل
عن بعض السلف المتقدمين فهو ايضا غلط ولعله صدر من قائله في حال استغرة
في مشاهدة ما شاهده فظن انه ليس وراء ذلك مطلب وهذا لما قال بعضهم انه
تمري اوقات اقوال ان كان اهل الجنة في مثل ما انافيه انهم لفي عيش طيب
ومعلوم ان اهل الجنة في اصناف اصناف ما هو فيه من النعيم واللذة ولكنه
لما استعظم ما حصل له من النعيم ظن انه ليس وراءه شيء وعند التحقيق يتبين
ان ما حصل في الدنيا للقلوب من تجلي انوار الايمان يدل على عظمة ما يحصل في الجنة

لقد وليس بينهما نسبة فيتنزله بذا لك الشوق الى ما وراءه ولهذا كان النبي
صلى الله عليه وسلم يسأل ربه الشوق الى لقاءه مع انه اكمل الخلق مشاهدة
ومعرفة وكان يقول في الوصال اني لست كهيتكم اني اظل عند ربي يطعمني و
يسقيني ويشير الي ما يتجلى لقلبي من آثار القرب والانس مما يقرب ويغني به
ويغنيه عن الطعام والشراب كما قال لقائل

لها احاديث من ذكر كثر تشغلها عن الشراب وتلهيها عن الزاد
ولم ينزل الله العارفين يشبون الشوق ويخرون به عن انفسهم وقال
الراجح في هذا يا اخوتاه الا تكون شوقا الى الله عز وجل الا انه من كثر شوقا
الى سبده لم يحرمه النظر اليه وقال صاحب الزاد بلغني عن كعب انه كان يقول
من بكى اشتياقا الى الله يا حبه النظر اليه تبارك وتعالى قال جيب بن عبيد
كان دليجة اذا مشى طاشت قدماه من العبادة فقيل له ما شانك قال الشوق
فقيل له انشرفان الامير قد بعث الى سرح المسلمين لما ذن لهم فيقول ليس شوقي ان
شوقي الى شوقي الى من يحبها وقال عثمان بن صخر العتكي طوى لمحيي الرب الذين
عبده بالفرج والسرور والانس والطمانينة فصارت الصفوة من الخلق و
الخاصة من البرية يحنون اليه صنيعة الوفاء ويشاقون اليه شوق من لا صبر لهم
عنه قد كسروا بالخوف وروحو بالظفر وكان ابو عبيدة الخواص يمشي في الاسواق
ويضرب على صدره ويقول واشوقاه الى من يراي ولا اراه وكانت امرأة من المتعبدات
بمكة لا تنزل بصرها وتقول او ليس عجبا ان اكون حية بين اظفر كرم وفي قلبي من الاشتياق
الى ربي مثل شعل النار التي لا تطفئ حتى اصير الى الطبيب الذي عنده برء دائي وشفاي
وقال ذو النون ان المؤمن اذا امن بالله واستحكم ايمانه خاف الله فاذا خاف الله
تولدت من الخوف هبة الله فاذا سكنت درجة الهبة دامت طاعته لربه فاذا اطاع
تولد من الطاعة الرجا فاذا سكنت درجة الرجا تولد من الرجا المحبة فاذا استكملت
معاني المحبة في قلبه سكن بعد هار درجة الشوق فاذا اشتاق اداة الشوق الى الانس
بالله فاذا انس بالله اطمان الى الله فاذا اطمان الى الله كان ليله في نعيم ونهاره في نعيم
ونسره في نعيم وعلا نيتته في نعيم انتهى ولا ريب ان الشوق يقتضى القلق لكن قد
يمنح الله بعض اهله ما يسكن قلقهم من الانس به والطمانينة اليه كما اشار اليه
ذو النون رحمه الله وعن ابن ابي عمير قال قلت لابي عبد الله عليه السلام ان كنت اعطيت احدا
من المحبين لك ما اسكنت به قلوبهم قبل لقاءك فاعطني ذلك فلقد اضرب القلق قال فاني
تبارك وتعالى في النوم قد قفني بين يديه وقال لي يا ابي عبد الله اما استحييت مني تسأل ان اعطيك
ما يسكن به قلبك قبل لقاءي وهل يسكن قلب المشتاق الى غير حبيب ام هل يستريح
المحب

المحب الى غير اشتاق اليه قال فقلت يا رب بقت في صبي فلم ادر ما اقول
باسناده عن عبد العزيز بن محمد قال رايت في المنام قائلا يقول من يحضر
من يحضر فانيته فقال لي اما ترى القايم الذي يخطب الناس ويخبرهم عن اعلا
مراتب الانبياء فادركه فلعلك تلحقه وتسمع كلامه قبل انضار فانيته فاذا الناس
حولوه وهو يقول ما قال عبد من الرحمن منزلة اعلان الشوق ان الشوق محمود
ثم سلم ونزل فقلت لرجل الى جاني من هذا قال اما تعرفه قلت لا قال هذا داود الطائي
في منامي منه فقال اتعجب مما رايت والله الذي عند الله من الزلفي لداود اكثر من هذا
والكثر وما قيل في وصف المشتاقين

أعين من الشوق فلولاد معه احرق ما بين العذيب والنقا
واستعرت انفاسه وانما تلتها الانفاس من حر الجوى
مروا على وادي الغضى فقلبوا من الجوى قلبي على عر الغضى

الباب التاسع في من المحبين بمر الاقدار وتنعمهم ببلاء من
يخلق ما يشاء ويختار قد تقدم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في دعائه اللهم
اني استعمل الرضى بعد القضا وبرد القيش بعد الموت ولذة النظر الى وجهك و
الشوق الى لقاءك وخرج الترمذي عن حديث انس عن النبي صلى الله عليه وسلم
ان الله اذا احب قوما ابتلاهم فمن رضى فله الرضى ومن سخط فله السخط
جعفر بن برقان عن يزيد بن الاصم عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال نظر رسول
الله صلى الله عليه وسلم الى مصعب بن عمير مقبلا وعليه اهاب كبش قد تنطق به فقال
النبي صلى الله عليه وسلم انظروا الى هذا الرجل الذي تقرب الله قلبه لقدر آية بين ابوين
يغذونه بالطيب الطعام والشراب فدعاه حب الله ورسوله الى ما ترون فخرجه الاسماوي
في مسند عمر وابي نعيم في الحلية وقد روي من وجه اخر مسلا وروي حسن بن ابي
علي الرحبي وفيه منع عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من عبد
حب الله ورسوله الا والفقر اسرع اليه من جريرة السيل على وجهه ومن احب الله و
والفقر اسرع اليه من حب الله ورسوله من جريرة السيل على وجهه ومن احب الله و
رسوله فليعد للبلاء خفا واوانا يعني الصبر وقد روي عن الرسول صلى الله عليه وسلم قال موسى بن
متعددة ولكن ليس في اكثرها سوء ذلك حب الرسول صلى الله عليه وسلم قال موسى بن
وردان لما اعتض معاذ بن جبل وتغشاها الموت جعل يقول اخفق خنقك فخرتك
اني احبك وقال شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم عن حديث الحارث بن عيسى ان

معاذ انزع نزع عالم ينزعه احد فكان كلما افاق من غمرته ففتح طرفه ثم قال خنقني
 خنقك فو عزتك انك تعلم ان قلبي يحبك **قال ابو بصير** ان خذ بقة لما نزل
 به الموت قال هذه اخر ساعة من الدنيا اللهم انك تعلم اني احبك فبارك لي في لقاءك و
 قال ابو علي الرازي صحبت الفضيل بن عياض ثلاثين سنة قمارا بته ضاحكا ولا متبسما
 الا يوم مات ابنه علي فقلت له في ذلك فقال ان الله احب اصرأ فاحببت ما احب الله
قال ابو بصير سمعت الفضيل يقول درجة الرضى عن الله درجة المقرين ليس بينهم
 وبين الله الارواح ورجان قال وسمعتة يقول احق الناس بالرضى عن الله اهل المعرفة
 بالله **وقال ابو بصير** السباحي سال رجلا فضيل بن عياض فقال متى يبلغ
 الرجل غاية من حب الله تعالى فقال له الفضيل اذا كان عطاؤه ومنعه ايا
 عندك سواء فقد بلغت الغاية من حب الله **وقال ابو بصير** القاسم الدمشقي الحافظ في
 تاريخه باسناد عن ابي شعيب قال سألت ابراهيم ابن ادهم الطحينة الى مكة قال لي
 على شريطة عليك انك لا تنظر الا الله وبالله فشرطت له ذلك على نفسي فخرجت معه
 فبينما نحن في الطواف فاذا انا بسلام قد افتتن الناس به بحسنه وجماله فجعل
 ابراهيم يديم النظر اليه فلما اطال ذلك قلت يا ابا اسحق اليس شرطت علي الا
 تنظر الا بالله والله قال بلى قلت فاني ارى تدبم النظر الى هذا الغلام قال ان هذا
 ابني وولدي وهو لاء غلماي وخدمتي الذين معه ولو لا شيء لقبليته ولكن انطلق فسلم
 عليه مني قال قمضت وسلمت عليه من والدة فجا الى والدة فسلم عليه ثم صر مع
 الخدم فقال ارجع انتظري شي يرايك فان شاء يقول

هجرة الخلق طر في هواكا وايتمت العيال لكي اراكا
 فلو قطعني في الحب اربا لما عن الفؤاد الى سواكا
وروي ابو بصير الدنيا باسناد عن عبد الواحد بن زيد قال خرجت الى ناحية
 الحربية فاذا انسان اسود ومخدوم قد تقطعت كل جارية له بالجذام وعمي
 واقعد واذا صبيان يرمونه بالحجارة حتى دموا وجهه وراسه فرايت
 بحرك شفقتي فدنوت منه لاسمع ما يقول فاذا هو يقول يا سيدي انك لتعلم
 انك لو قرظت لحمي بالمقاريض ونشرت عظامي بالمناشير ما ازددت لك الا
 حبا فاصنع بي ما شئت **وعن ابو بصير** قال حدثني بعض الحكماء قال رايت
 رجلا قد ذهب يداه ورجلاه وهو يقول اللهم اني اعمدك عمدا يوا في محمد
 خلقتك لفضلك على سائر خلقك اذ فضلتني على كثير من خلقت تفضيلا فقلت
 له

له على اي نعمة محمد فقال ليس قد ترى ما صنع بي قال قلت بلى قال فوالله
 لو ان الله صب علي من السماء نارا فاحرق قنني وامر الجبال فدمرتني وامر البحار
 فغرق قنني وامر الارض فخنسفت بي ما ازددت له الا حبا ولا ازددت له الا شكرا
قال ابو بصير قال مررت بمخدوم وهو يقول وعزتك وجلالك لو قطعني
 بالبابي قطعاً ما ازددت لك الا حبا وفي هذا المعنى يقول بعضهم
 لو قطعني الغرام اربا ربا ما ازددت علي السلام الا حبا
 لانزلت بكيم اسير وجذومنا حتى اقضي على هواكم نحب
وروي ابو بصير بن مسروق باسناد عن حنن البراء ان داودي بمخدوم
 ذاهب اليدين والرجلين اعني فجعلهم مع المخدومين وغفل عنه ثم ذكره فقال له ما هذا
 غفلت عنك فقال حبيب ومن انا احبه فقد احاطت محبته باحشائي فلا احد
 الما انا فيد من الم مع تحبته لا يغفل عني فقلت له اني نسيتك قال اني من
 يذكركني وكيف لا يذكر الحبيب حبيب وهو مضى عنه قائم العقل واللب **وقال ابو بصير**
 باسناد عن بنان الجمال قال ليس يتحقق في الحب حتى يتلذذ
 بالبلا في الحب كما يتلذذ الاعيار باسباب النعم **وقال ابو بصير**
 او جدهم في تعذيبه عذوبة يشير الى صبره على الضر والفقر **وقال ابو بصير**
 ما النعيم الا الانس بالله والمواظقة لتدبيره وشكره جل الى فضيل
 من العارفات **وقال ابو بصير** وقالت رابعة ان اولياء الله اذا قضى
 الفقير قال فضيل امدا بغير غير الله تريد وقالت رابعة ان اولياء الله اذا قضى
 لهم شيئا لم يسخطوه **وقال ابو بصير** لو احببت ربك ثم جوعتك واعراك
 لكان يجب ان تحمله وتلقه عن الخلق فقد يحتمل الحبيب حبيبته الاذي فكيف
 وانت تشكوه فيما لم يصنع بك وفي هذا المعنى يقول القائل
 ويصبح من سواك الفعل عندي وتفعله فيحسن منك ذاكا
 وقد تقدم ما انشده ابو تراب النخشي لاخذ عن فالح بن دعلج
 ولديه من تحف الحبيب وسائل منها نعمة بمر بلاية وسروده في كل ما هو فاعل
 فالنعم منه عطية مقبولة والفقر الكرام وبر عاجل **وقال ابو بصير** كان فتح المومنين
 عيال في ليالي الشتاء ويقول بكساية عليهم ثم يقول اللهم افقرتني وافقرت
 عيالي وجوعتني وجوعت عيالي واعزيتني واعزيت عيالي وشملتني وشملت
 اليك وانما تفعل هذا يا وليائي واصبايك فهل انا منهم حتى افرج
 الى اهلهم وهو صائم فلم يجد عندهم شيئا ولا ما يسر جوفه فجلس يبكي من

٣٦ الفرح ويقول الله مثلي يترك بلا عشاء ولا سراج بأي يد كانت مني فما زال يسكن
 الى الصباح رضيت له عنته **وقال جعفر** بن عياض نحو هذا اتصافا وكان
 علي بن بابويه الصوفي في الطواف فلهجت القرامطة على الناس فقتلوه فاختذه
 السيف فلما وقع تمثل بهذا البيت
 تترى المحبين صرعى في ديارهم كفتية الكهف لا يدرون ما البثوا
واستشهد لبعض السلف ولد في الجهاد في الناس يغرونه به فبكي فقال ما ابكي
 على موتي انما ابكي كيف كان رضاه عن الله حين اخذته السيف وفي هذا يقول
 القائل ان كان سكان الغضا مني بقتل فيرضي الله لانت لما يهوى بالحبيب مفضا
 صرت لهم عبدا وما للعبدا ان يشعروا
فصل وما يستحليه المحبون لله اختيارهم الذل لهم على الشرف والخمول على الشهرة
قال محمد ابن الحسين ما احب الله عبدا فاحب ان يعرف الناس مكانه **وقال محمد**
 ابن ابي الحواري من عبد الله على المحبة لا يجب ان يرى خد مته سوه محبوبه
قال والنفس كل مطيع مستانس وكل عاص مستوحش وكل محب ذليل وكل
 خائف هارب وكل راج طالب **وكان** يقول في دعائه اللهم انك تعلم ان الذل
 احب الي من الغر وان الفقر احب الي من الغنى واني لا اؤثر على حبك شيئا فسمعه
 رجل فاخذ به البكاء فقال اللهم انت تعلم اني لو علمت ان هذا هاهنا لم اتكلم
وسئل بن الحسين قال ما بال المحبين يتلفذون بالذل في المحبة فانشأ
 يقول ذل الفتى في الحب مكرمة وخضوعه لحبيبه شرف
 وفي هذا المعنى يقول القائل
 مساكين اهل الحب حتى قبورهم عليها تراب الذل بين المقابر
وقال الاخري العز ذي فلا تلمني ما تبتغي يا عذولي مني
وقال جعفر بن سليمان عن مالك بن دينار قال قال موسى عليه السلام الهى ايني
 ابغيك فاوحى اليه يا موسى ابغني عند المنكسرة قلوبهم فاني ادنو منهم
 في كل يوم وليلة باعوا ولولا ذاك لا انهدموا **قال جعفر** فقلت لما لك كيو المنكسرة
 قلوبهم فقال مسالت الذي قرأ في الكتب فقال مسالت الذي سال عمه بن سلام
 عن المنكسرة قلوبهم بحب الله جل جلاله عن حب غيره اخرجه ابراهيم بن الجعيد
باب العاشر في ذكر خوف المحبين العارفين وفضلته على خوف
 سائر الخائفين قال الله تعالى في حق الفجار كلا بل رآه على قلوبهم ما كانوا يكسبون
 كلا

كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم انهم لصالوا الجحيم ثم يقال هذا الذي
 كنتم به تكذبون ففصفهم بان كسبهم رآنا على قلوبهم والآن هم ما يعملون على
 القلب من الذنوب من ظلمة المعاصي وقسوا تراثم ذكر خبر اهلهم على ذلك وهو ثلاثة
 انواع المحجوب عن ربهم ثم صلي التحيم ثم التوب **فاعدل** اهل النار
 محجوبون عن ربهم عز وجل **ولما كانت** اقلوبهم في الدنيا مظلمة قاسية لا يصل
 اليها شيء من نور الايمان وحقايق العرفان كان جزاهم على ذلك في الآخرة محجوبون
 عن رؤية الرحمن **قال بعض** العارفين من عرف الله في الدنيا عرفه بقدر تعرفه اليه
 وتحلي له في الآخرة بقدر معرفته اياه في الدنيا فراه في الآخرة في الاسرار
 يراه في الآخرة رؤية الابصار فمن لا يراه في الدنيا يسره لسره لا يراه في الآخرة
 بعينه انتهى **فخوف** العارفين في الدنيا من احتجابه عن بصائرهم وفي الآخرة من
 احتجابه عن البصائر ونواظرهم **وكتب** الاخري الى اخ له اما بعد فانه قد احبط
 بك من كل جانب واعلم انه يسار بك في كل يوم وليلة فاخذ راسه والمقام بين يدي
 وان يكون آخر عهدك به والسلام **وكان** عتبة الغلام يبكي بالليل ويقول
 قطع ذكر العرض على الله اوصال المحبين ثم يحشر في البكاء حشرة الموت ويقول
 ترأى مولاي تغد محبك وانت المحي الكرم **وبانت ليلة** بالساحل قائما يردد
 هذه الكلمات لا يزيده عليها ويبكي حتى اصبح ان تغد بني فاني محب لك وان تغدني
 فاني محب لك **وكان** تهمس يقول في الليل اترأى تغد بني وانت قرعة عيني
 يا حبيب قلما **كان** سليمان يبكي ويقول لئن طالبتني بذنوبي لا طالبتني بعفوة
 ولئن طالبتني بنجلي لا طالبتني بجودة ولئن ادخلتني النار لا خرتني اهل النار اني
 كنت احبه واخذ هذا المعنى بعض الشعرا المتأخرين فقال
 وحقك لو ادخلتني النار قلت للذين برا قد كنت ممن احبه
 وايت حب الصب ان يغدب الاس اذا كان من يروي عليه يصيب
وكان بعض المحبين عند قوم يكون من الخوف فانشد
 كلهم بعيد وكل من خوف نار **ويرون** النجاة فضلا جزيلا
 او بان يسكن الجنان فيعطوا **مروضة** من رياضها سلسيلا
 ليس لي في الجنان والنار رأي **انا** لا ابتغي جني بدلا
فقال لو طردت ما كنت تصنع فقال

اذا ان لم اجد من الحب وصلا رمت في النار منزلا ومقبلا
ثم ان رعت اهلها بنديا بكرة في عرامها واصيلا
معشر المشركين نوحوا علي من يدعي انه يحب الجليللا
لم يكن في الذي ادعاه محقا فجزاة به العذاب الطويلا
وقد سبق قول رقية الموصلية الكهي وسيدي ومولاي لو انك عذبتني بعد ذلك
كلاه كان ما فاتني من قريبي اعظم عندي من العذاب وقالوا لنون خوف والتار عنه
خوف الفراق كقطرة في بحر لحي وكان الشابي يهيج في داره وينشد
على بعدك لا يصبر من عادة القرب ولا يقوى على حبك من تيمم الحب
فان لم ترك العين ففقد مصر كك القلوب
ومما يخافه العارفون فوات الرضى عنهم وان وجدوا الغفوق او ترك
العقوبة فان الرضى احب اليهم من نعيم الجنة كله مع الاعراض وعدم التقرب والزلزلي
وقد قال سبحانه وتعالى ومساكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله اكبر يعني
اكبر من نعيم الجنة وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقول لاهل الجنة
الا اعطيتكم افضل من ذلك قالوا وما افضل من ذلك قال حل عليكم رضواني فلا
اسخط عليكم بعده ابدا وكان مطرف يقول اللهم ارض عنا فان لم ترض عنا فاعف
عنا ورفق بعضهم في المنام فسئل عن حاله فقال غفري واعرض عني وعن جماعة
من اهل العلم لم يعملوا بتعلمهم فالمحب العارفون يخافون من مثل هذه الحال وانما
يسئلون الرضى من اول الامر وقال الفضيل من سئل الله رضوانه فقد سأل عظميا
وقال لو اخبرت عن جبرئيل وميكائيل واسرافيل بشدة اجتهادهم ما عجت وكان
ذلك قليلا عند ما يطلبون اتدرون اي شيء يطلبون واي شيء يريدون يريدون
رضي ربهم عز وجل وقال جعفر بن سليمان قال مالك بن دينار وودت ان الله اذا
جمع الخلايق يوم القيمة يقول لي يا مالك فاقول ليسك فياذن لي ان اسجد بين يديه
سجدة فاعرف ان قد رض عنني فيقول يا مالك كن اليوم ترابا وكان ابن عسيل
التستري يقول ما غنيتي ولا اتسفي الا ان يجعلني من عني عنه فقيل له اليس الخلق
على العفو بذخوا فقال اجل ولكن اي شيء اقبح بشيخ مثلي يوق خدا بين يدي
الله عز وجل فيقال له يا شيخ سوء كنت اذهب فقد عفوت عنك انا املي في الله
ان يهب لي كل من احببني وما يشهد قل العارفان منه الحيا من الله عز وجل
عند الوقوف بين يديه قال بعضهم ما مزي اشد من الحيا من الله عز وجل
لو لم نيك الا الحيا من ذلك المقام لكان ينبغي لنا ان نبكي قنطيل البكاء وكان الفضيل
يقول

يقول واسوأ تاه منك وان عفوت قال احمد بن محمد بن ابي
ابن حاتم ابا جعفر قال قال الفضيل بن عياض لو خبرت بين ان ابعث و
ادخل الجنة وبين ان لا ابعث لا اخترت ان لا ابعث قال فقلت لمحمد هذا من
الحيا قال نعم وقال احمد بن محمد بن الحوري وسمعت مثنى بن عيسى يقول كان بعض
التابعين يقول لئن يؤمرني من الجنة الى النار احب الي من ان اوقف بين يدي الله
فيسالني ثم يا مزي الى الجنة قال فحدثت به ابا سليمان فقال بل نقف بالموقف
فتقر به اعيننا والى قول ابي سليمان ذهب ابو يزيد وغيره من المحبين والى قول
الفضيل ذهب حذيفة المرعشي فانه قال لو نزل علي ملك من السماء يخبرني ان
لا اري النار يعني واني اصير الى الجنة الا اني اقف بين يدي مزي ثم اصير الى
الجنة فقلت لا اريد الجنة ولا اقف ذلك الموقف وروى عن ابي
الحواري معنى ذلك ايضا وروى ان الاسود بن يزيد لما احتضر بكى فقبل له
ما هذا التخرج قال مالي لا اخرج ومن احق بذلك مني واسئلوا بيت بالمخففة
من الله عز وجل لا الهني الحيا منه ما قد صنعت ان الرجل ليكون بينه وبين الرجل
الذنب الصغير فيعفو عنه ولا ينزل مستحيامنه قال ابن ابي الدنيا حدثني
الحسين بن عبد الغفر قال كان عندنا شيخ على امور ثم اقلع عنها فلما احتضر
اغشي عليه ثم افاق فقال اني رايت كاتبي مت وكان اتيا اتاني فانطلق بي
الى الله عز وجل صر وقفي دون الحجاب فكانه ارادني على الدخول فتدخلني
الحياء والخوف وكانه يقول لما هو الا الدخول عليه عز وجل او دخوله النار قال
فكانني اخترت دخوله النار الذي اصابني من الحياء قال فانطلق بي ثم انه عرج
بي وقيل له انطلق به الى الجنة وروى عن ابي حامد الخلقاني انه انشد الامام
احمد هذين البيتين

اذا ما قال لي مزي اما استحييت تقصيني
وتخفي الذنب من خلقي وبالوصيان تأتيني
فامره احمد باعادتهما عليه فاغادهما عليه فدخل احمد لثره وجعل يردد هما
ويكي وانشد بعضهم
يا حسرة العاصيين عند معادهم هذا وان قد موا على الجنات
لو لم يكن الا الحيا من الذي ستر القبيح لكان اعظم الحسرات

في شرف اهل الحب وان لهم
 عنده الله اعلا منازل القرب في الصحيحين عن انس ان رجلا سأل النبي صلى
 الله عليه وسلم قال متى الساعة يا رسول الله قال ما اعددت لها قال ما اعددت
 لها من كبر صلاة ولا صيام ولا صدقة ولكن احب الله ورسوله فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم انت مع من احببت وفي رواية للنجاشي فقلنا ونحن كذلك
 قال نعم قال انس ففرحنا بين منذ فرجنا شديدا وفي رواية لمسلم قال انس فما
 فرحنا بعد الاسلام فرجنا شديدا من قولك انت مع من احببت قال انس فانا
 احب الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر وان رجلا ان اكون معهم
 وان لم اعمل باعمالهم قال العارفين يكفي للمحبين شرفا هذه المعية و
 قد قدمنا في اول هذا الكتاب ان محبة الله الواجبة تستلزم امتثال طاعته
 واجتناب معصيته وكذلك محبة الرسول صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين
 لهم باحسان فالمحبة التي تقتضي مشاركتهم في اصل عملهم وان عجز
 عن بلوغ غايتها كما قال انس رضي الله عنه ولهذا قال السائل للنبي صلى الله
 عليه وسلم ما اعددت لها من كبر صلاة ولا صيام ولا صدقة فدل على
 انه قد اتى من ذلك بما وجب عليه ولم يأت بما يريد من ذلك قال انس
 ابن عمير جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله الرجل يحب الصلوة
 ولا يصلي الا قليلا ويحب الصيام ولا يصوم الا قليلا ويحب الذكر ولا
 يذكر الا قليلا ويحب المتصدقين ولا يتصدق الا قليلا ويحب
 المجاهدين ولا يجاهد الا قليلا وهو في ذلك يحب الله ورسوله قال
 هو يوم القيمة مع من احب قال ابو سالم الجوشاني جاء رجل الى النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني ارى الرجل الجواد فاصبح الجود
 وفي نخل واري الرجل المحسن الخلق فاصبح حسن الخلق وخلق سيئ واري
 الرجل الجري فاصبح الجرأة وفي جبن قال انت مع من احببت وقال
 لا تغتر بقول من يقول المرء مع من احب انه من احب
 قوما اتبع آثارهم ولن تلحق بالابرار حتى تتبع آثارهم وتأخذ
 بهديهم وتقتدي بسنتهم وتصبح وتسي وانت على ما هم عليه
 على

على ان تكون منهم فتسلك سبيلهم وتأخذ طريقهم وان كنت مقصرا في العمل
 فانما ملاك الامر ان تكون على استقامة اما اليهود والنصارى و
 اهل الاهواء المردية يجعون انبيائهم وليسوا معهم لانهم خالفوا هم في القول
 والعمل وسلوك غير طريقهم فصاروا هم النار نفوخا بالله من ذلك
 من حديث ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال اني لاعرف ناسا ما هم بانبياء ولا شهداء يغبطهم الانبياء والشهداء
 بمنزلة لهم عند الله يوم القيمة الذين يحبون الله ويحبون نبيه الى خلقه
 يا مروانهم بطاعة الله فاذا اطاعوا الله احبهم الله وخرج ابراهيم
 ابن الحنيد نحوه من حديث انس مرفوعا قال يا رسول الله
 عثمان بن مظعون في قبره قالت امرأته هنيئا لك ابا السائب الجنة فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وما علمك بذلك قالت كان يا رسول الله
 يصوم النهار ويصلي الليل قال فحسبك لو قلت كان يحب الله ورسوله
 من عرف الله احبه ومن احب الله اطاعه ومن
 اطاعه اكرمه ومن اكرمه الله اسكنه في جواره ومن اسكنه في جواره
 فطوبى به وطوبى به فلم ينزل يقول وطوبى به وطوبى به حتى جرسا قاطا بقدر
 مغشيا عليه قرأت في بعض الكتب المحب لله امير المؤمنين
 علي الامراء من مرتبة اول الزمر يوم القيمة ومجلسه اقرب المجالس
 فيما هنالك اخرجهما ابراهيم ابن الحنيد وخرج ابن ابي الدنيا باسناده
 عن عبد الله بن عبد الرحمن قال قال امرؤ معا عليه السلام اي رب
 اي عبادك احب اليك قال اكثرهم لي ذكرا الذين يشتغلون بذكر
 عن ذكر الخلائق الذين لا يعرض لهم وساوس العباد ولا يجدون
 انفسهم بالبقاء الذين اذا عرض لهم عيش الدنيا قلوه واذا زوي
 عنهم سرفا بذالك فاولئك اجت لهم محبتى واعطيتهم فوق ما ياتى
 قال ابي الحولري حدثنا رباح حدثنا عبد الله بن سليمان
 حدثنا موسى ابن ابي الصباح في قوله تعالى ان الله لذو فضل

على الناس قال اذا كان يوم القيمة يقي باهل ولاية الله فيقومون بين يدي الله عز وجل ثلاثة اصناف فيقول في برجل من الصنف الاول فيقول عبدي لماذا عملت فيقول يا رب خلقت الجنة واشجارها وثمارها وانهارها وجورها ونعيمها وما اعددت لاهل طاعتك فيها اسهرت ليلي واظلمات نهارى شوقا اليها **فيقول الله تعالى** عبدي انما عملت للجنة هذه الجنة فادخلها ومن فضلي عليك ان اعتقك من النار قال فيدخل هو ومن معه الجنة قال ثم يقي برجل من الصنف الثاني فيقول عبدي لماذا عملت فيقول يا رب خلقت ناراً وخلقت سلاسلها واغلالها وسعيرها وسمومها وبخورها وما اعددت لاعدائك فيها واهل معصيتك فاسهرت ليلي واظلمات نهارى خوقا منها فيقول لعلك انما عملت ذلك خوفا من النار فاني اعتقك من النار ومن فضلي عليك ان ادخلك الجنة فيدخل هو ومن معه الجنة برجل من الصنف الثالث فيقول عبدي لماذا عملت فيقول عملت حبائل وشوقا اليك وعزتك وجلالك لقد اسهرت ليلي واظلمات نهارى شوقا وحبائل اليك **تبارك وتعالى** عبدي انما عملت شوقا الي وحبائل فيتحلى له الرب عز وجل فيقول ها انا اذا انظر الي ثم يقول من فضلي عليك ان اعتقك من النار وابيحك الجنة وانزيرك ملائكتي واسلم عليك بنفسك فيدخل هو ومن معه الجنة خرجه ابن ابي حاتم في تفسيره **وخرجه ابن ابي الدنيا** في كتاب الجوع من طريق اسحاق بن نوح بن عبد الله الشامي عن ابيه عن جده قال قال عبد الله بن سلام يكون في آخر الزمان اقوام خلت انفسهم من لذة الدنيا وشهواتها تكاد انفسهم تلحق بانوار الانبياء يوم القيمة كلما نظر اليهم اهل ذلك الموقف والجمع العظيم كادت ابصارهم تذهب من النور الذي يوجوههم **فيقول الله تعالى** ذلك قال بحبهم لله واتباع مسرتهم هو عوالم انفسهم ليقبها من الجوع يوم الجوع الاكبر واظمق انفسهم لئلا ياكلوا حلاوة الري من فضله يوم العطش الاكبر واهلكوا له العيون رجاء ان ينير لهم غدا في ظلم القيمة وزكوا ابدا زهم بترك الطعام والمشرب

المشرب شوقا الى النظر الى وجهه الكريم اولئك الامنون يوم تعتق الوجوه للمحي القيوم ومن طريق اسحاق بن نوح عن رجل من السكاك عن عبد الله بن ضميرة عن كعب قال اني لا جد نعت قوم يكونون في هذه الامة بمنزلة الرهبانية فلو بهم نور وافواهم نور تنطق السننهم بنور الحكمة تعجب الملائكة من اتقانهم واجتهادهم بحجة الله عز وجل **وروي** من رواية احمد بن الفتح قال رايت بشرا ابن الحارث في منامي فقلت له ما فعل معروف الكرخي فحرك راسه ثم قال هيكلان حالت بيننا وبينه الحجب ان معروف قال لم يعبد الله شوقا الى جنته ولا خوفا من ناره وانما عبده شوقا اليه فرفعه الله تعالى الى الرفيق الاعلى **وقال الحافظ ابو نعيم** حدثت عن المحلبي قال الانصاري رايت معروف الكرخي في النوم كان تحت العرش فيقول الله ملائكتي من هذا فقالت الملائكة انت اعلم هذا معروف الكرخي قد سكر من حبك لا يفيق الا بلباقك **وفي الباب** حديث مرفوع طويل وهو حسن المتن الا انه لا يصح تركنا ذكره لذلك **وقال ابراهيم بن بشار** الخراساني سمعت ابراهيم بن ادهم يقول بئس اهل النار لو نظروا الى زوار الرحمن وقد حملوا على النجائب يرفونهم الى الله زفرا وحشروا وقد نصبت لهم المنابر ووضعتم لهم الكرسي وقد اقبل عليهم الجليل جل جلاله بوجهه ليسرهم وهو يقول لهم الي عبادي الي اوليائي المطيعين الي احيائي المشتاقين الي اصفيائي المحزونين ها انا اذا فاعرفوني من كان منكم مشتاقا ومحبا متملقا فليستتمتع بالنظر الى وجهي الكريم فوعزني وجلي جلال لا فرحناكم بجواري ولا سرناكم بقربي ولا ينجناكم كرامتي من العزات تشرفون ولا تتكلمون على الاسرة فتتملكون تقيمون في دار المقامة ابد لا تطعنون وتأمينون فلا تخافون تصحون فلا تسقمون تنعمون في رعد العيش لا تموتون وتعانقون **وقال** الحسن ان الحسن انما تملكون ولا تسامون كلوا واشربوا هنيئا وتنعموا كثيرا بما اخلصتم **وقال** وانفكتم الاجساد ولزمتهم الصيام وسهرتم بالليل والناس نيام **وقال** يقول لا تنال الجنة الا بطاعتك ولا تنال ولايته الا بحبته ولا تنال مرضاته الا بتوكل معصيته والله قد اعد المغفرة للاوابين واعد الرعدة للتوابين واعد الجنة

للخائفين واعد رؤيته للمشتاقين واعد الحور المطيعين **الباب**
 الثاني عشر في نهي من كلام اهل المحبة وتحقيقهم تقوى به القلوب
 على سلوك طريقهم **قال علي بن ابي طلحة** عن ابن عباس في قوله تعالى الودود
 قال يقول الحبيب خربه ابن ابي حاتم في تفسيره وفي حديث ابي جعفر الرازي
 عن الربيع بن انس عن ابي العالية او غيره عن ابي هريرة في قصة الاسرى الطويلة
 في ذكر سيرة المنتهي قال فغشاها نور الخالق وغشيتها الملايكة مثل
 الغراب حين يقعن على الشجرة من حب الله جل ثناؤه **قال الجوزجاني** حدثنا
 ابو صالح ان معاوية حدثه عن يزيد بن ابي ميسرة انه سمع ابا الدرداء
 يقول لما اهبط الله آدم الى الارض قال له يا آدم احبني وحبيبي الى خلقي
 ولا تستطيع ذلك الا بي ولكني اذا رأيتك حريصا على ذلك اعنتك عليه
 فاذا فعلت ذلك فخذ به اللذة والنظرة وقرة العين والطمأنينة قال خليل
 العصري يا اخوتاه هل منكم من احد لا يحب ان يلقي حبيب له الا فاصبوا ربكم عز
 وجل وسيروا اليه سير الكرم يا خريجه الامام احمد وخريجه ابو نعيم وفي رواية
 له فاصبوا الله وسيروا اليه سير احميلا لا مصعدا ولا مميدا **وروي**
 الدنيا من طريق بن لهيعة حدثني عبد الحميد بن عبد الله ابن ابراهيم القرشي
 عن ابيه قال لما نزل بالعباس بن عبد المطلب الموت قال لابنه عبد الله اني موصيك
 بحب الله وحب طاعته وحق في الله وحق في معصيته وانك اذا كنت في الدنيا
 لم تذكر الموت متى اتاك **قال احمد بن ابي الحواري** حدثنا ابو صالح الخراساني
 قال حدثنا اسحاق بن نجيم عن اسماعيل الكندي قال جاء رجل من البصرة
 الى طاووس ليرى منه فوافاه مريضاً فجلس عنده راسه يبكي فقال ما يبكيك
 قال والله ما ابكي على قرابة بيني وبينك ولا على دنيا جمعت اطلبها منك ولكن
 على العلم الذي جمعت اطلبه منك يقولون قال له طاووس اني موصيك بثلاث كلمات
 ان حفظتهن علمت علم الاولين والآخرين وعلم ما كان وعلم ما يكون فحق الله حتى لا يكون
 عندك شيء اخوف منه وارج الله حتى لا يكون عندك شيء ارجاه منه واجب الله
 حتى لا يكون شيء احب اليك منه فاذا فعلت ذلك علمت علم الاولين والآخرين
 وعلم

وعلم ما كان وعلم ما يكون فقال لاجرم لاسالت احدا بعدك عن شيء ما بقيت
 عن ابراهيم بن الاشعث قال سمعت الفضيل بن عياض يقول من عيسى
 عليه السلام بثلاثة من الناس نخلت اجسامهم وتغيرت العاظم فقال ما الذي
 بلغ بهم ما اري قالوا الخوف من الدين ان قال مخلوقا خفته وحق على الله ان يكون الخائف
 الى ثلاثة اخر فاذا هم اشد تغيرا واخل اجساما فقال ما الذي بلغ بهم
 ما اري قالوا الشوق الى الجنة قال مخلوقا اشتقتهم وحق على الله ان يعطيكم ما جرتكم
 الى ثلاثة اخر فاذا هم اشد تغيرا واخل اجساما كان على وجوههم المريا
 من النور فقال ما الذي بلغ بهم ما اري قالوا حب الله قال انتم المقربون انتم المقربون
 انتم المقربون **وروي** ابراهيم بن الجنيد باسناده عن كعب قال اوحى الله الى موسى
 عليه السلام ان ابراهيم عليه السلام لم يحبني احد من خلقي كحبه اياي **وروي** عن ابي
 القيساري قال مكتوب في الانجيل يا عيسى الحق اقول اني احب الي عبيدي
 من نفسي التي بين جنبيه وعن غيبته عن رجل عن يحيى بن ابي كثير النخعي
 قال نظرتا فلم نجد شيئا يتلذذ به المتلذذون افضل من حب الله عز وجل وطلب
 مرضاته **وروي** عن عامر بن محمد بن لبيد عن بعض اصحابه قال كان حكيم
 ابن خزام يطوف بالبقيع ويقول لا اله الا الله نعم الرب ونعم الاله احبه و
 اخشاه **وروي** عن الزهري قال ما فاق ابو بكر اصحابه من حب الله عليه وسلم بصوم
 ولا صلاة ولكن بشيء وقر في قلبه قال ابراهيم بلغني عن ابن علقمة انه قال في عقب
 هذا الحديث الذي كان في قلبه الحب لله عز وجل والنسبة في خلقه قال ابن ابي
 الدنيا حدثنا هارون بن سفيان حدثنا عبد الله بن صالح اخبرني بعض اهل البصرة
 قال لما استقضى سوار بالبصرة كتب اليه اخ له كان يطلب العلم معه وكان
 ببعض الثغور **اما بعد** اوصيك بتقوى الله الذي جعل التقوى عوضا من كل
 فائت من الدنيا ولم يجعل شيئا من الدنيا يكون عوضا من التقوى فان التقوى
 عقدة كل عاقل مستبصر اليها استروح وبها يستن ولم يطفأ احد في عاجل
 هذه الدنيا واجل الآخرة بمثل ما ظفر به اولياء الله الذين شربوا بكاس حبه

٤٦ فكانت قرة اعينهم فيه ولكنهم اعملوا انفسهم في جسيم الادب ورائفها
رياضة الاصحاب الصادقين فطلقوها عن فضول الشهوات والزموها القوت
المقلق وجعلوا الجوع والعطش شعارا لها برهة من الزمان حتى انقادت و
اذعنت وعزفت لهم عن فضول الحطام فلما طعن حب فضول الدنيا من قلوبهم
وزايلتها اهلهم وانقطعت امل نيتهم وصارت الآخرة نصب اعينهم ومنتهى
املهم ورث الله قلوبهم نور الحكمة وقلدها قلادة العصمة وجعلهم دعاة
لعالم الدين يلمون منه الشعث ويشعبون منه الصدع لم يلبثوا الا يسيرا
حتى جاءهم من الله موعد صادق اختص به العاملين له والعاملين به دون من
سواهم فاذا اسررك ان تسمع صفة الابرار الاتقيا فصفة هؤلاء فاستمع يا
الطيبة فاتبع واياك يا سوار وبنيات الطريق والسلام **وخرجوا**
باسناده عن الربيع بن برة عن الحسن في قوله يا ايها النفس المطمئنة
قال النفس المؤمنة اطمانت الى الله واطمان اليها واحبت لقاء الله واصب لقاءها
ورضيت عن الله ورضي عنها فامر بقبض روحها فغفر لها وادخلها الجنة و
جعلها من عباده الصالحين **وروي** ابن ابي الدنيا باسناده عن مسهر بن عامر
عن نعيم بن صبيح السعدي قال هم الابرار متصلة بحبة الرحمن وقلوبهم تنظر
الى مواضع الغر من الآخرة بنور ايمانهم **وقال مسهر** سمعت عابدا من
اهل البحر يقول في جوف الليل قرة عيني وسرور قلبي ما الذي اسقطني
من عينك يا مانع العصم ثم صرخ وبكى ثم نادى طوبى لقلوب ملائكتها خشيت
واستولت عليها محبتك فمحبتك مانعة لها من كل لذة غير مناجاتك و
الاجتهاد في خدمتك وخشيتك قاطعة لها عن سبيل كل معصية خوفا
لحلول سخطك ثم بكى وقال يا اخوتاه ابكوا على فوت خيرا لاخرة حيث لا
رجعة ولا حيلة وباسناده عن ايوب بن صوط عن قتادة قال كان في غرة
اعتق شيخ يقال له مسود بن محمد كان لا يقدر ان يسمع القرآن من شدة
خوفه وكان يقول سيبد الاعمال التقوى ثم البذل ثم بعد البذل الشكر ثم
بعد الشكر الرضى ثم بعد الرضى التعظيم ثم بعد التعظيم الحب لله والاحلال له و
معنى

٤٧ **وهذا** ان درجة الحب المستحبة التي ذكرناها في اول الكتاب
متأخرة عن درجة الشكر والرضى والتعظيم والبذل **فاما الواجبة**
فانها تدخل في التقوى كما سبق بيانه وكذلك كان السلف يقدمون
درجة الخوف على الشوق كما روي ابن ابي الدنيا باسناده عن واقد العابد
مولى ام البنين قال قال لي رجل من العباد لما رايت القلوب جلوت بشيء قلما
انقضى من جلايتها بالخوف قلت فالشوق قال قد يشاق وصدى الرين على قلبه
قال والرين يعني الذنب على الذنب **وكذا** حال العلماء الربانيين
كالحسن وسفيان واحمد وغيرهم يظهر عليهم الخوف ولو ازمه ويكثر كلامهم
فيه ويقل كلامهم في المحبة وظهور آثارها عليهم ايضا **من اجل** طوبى من
العلماء ممن يكثر دعوى الشوق والمحبة بغير خوف لما ظهر منهم من الشطح
والرداوى بل والاباحه والحلول وغير ذلك من المفاسد والله سبحانه اعلم
وهذا كان ابو عبد الله بن الجلاب وهو من كبار العارفين اذا سئل عن المحبة
قال انا مالي والكلام في المحبة وانا اريد ان اتعلم التوبة ويقال ان اول من
اظهر الكلام في المحبة والشوق وجمع الهمة وصنع الفكر وتكلم به على رؤس
الناس ابو حمزة الصوفي وكان من اعيان العارفين ايضا وكان يجتمع بالامام
احمد كثيرا وكان احمد يسأله ويقول له ما تقوى يا صوفي رضى الله عنهم اجمعين
وكان عباد البصرة بعد طبقة الحسن واصحابه كعبد الواحد بن زيد وكاتبه
كعبية وصنيع وغيرهما يظهر منهم المحبة كثيرا مع شدة الخوف ايضا و
كن الكثر رابعة وكذلك الفضيل وداود الطائي وغيرهما **وقال** بن
الجنيد حدثني عبد الرحمن بن يحيى الرملي حدثني عثمان بن عمار قال قال عتبة
من سكن حبة قلبه لم يجد حرا ولا بردا قال عبد الرحيم يعني من سكن حبة الله
قلبه شغله حتى لا يعرف الحر من البرد ولا الحلو من الحامض ولا الحار من البارد
وقال عباد بن زيد كان عتبة يجيئ الى المسجد يوم الجمعة وقد اخذ
الناس الظل فيقوم على الحصر ويسجد السجدة الطويلة قال عبد الواحد ما
اراه يعقل بحره وسمع عتبة قائلا يقول سبحان جبار السماء ان الحب لفي غناء

قارعة صدقت والله وغشي عليه **وقال** يوم المولى له منعني والله حب الله من الاشتغال بحب غيره ثم سقط مغشيا عليه وكان كلاب بن جبر القابض يقول في سجوده وعزتك لقد خالط قلبي من محبتك امر بكل لساني عما جدمته في نفسي وقد مت تشعونا العابدة وزوجها مكة فجعلنا يطوفان ويصليان **كلاما** واعيا جلس وجلست خلفه فيقول في جلوسه انا العطشان من حبك ولا اروي وتقول هي بالفارسية يا سيدي انبت لكل داء دواء في الجبال ودواء الحزن في الجبال لم ينبت **وروي** علي عابد بالبصرة وهو يحو بنفسه وهو يقول انا عطشان من حب ربي وجائع لم اشبع من حب ربي **قال المعافى** بن عمران كلمت فتحا الموصلي في شيء فقال كم تترك المحبة لله في قلبك اولياؤه موضع المحبة غيره **وقال** في شيء نظرت رابعة يوما الى رباح القيس وهو يقبل حبسها صغيرا من اهله فقالت احب يا رباح قال نعم قالت ما كنت احسب ان في قلبك موضع فارغا لمحبة سواه فخر رباح مغشيا عليه ثم افاق وهو يمسح العرق عن وجهه وهو يقول رحمة جعلها الله في قلب عباده للاطفال **وقال** رابعة **المرعشي** رايته رجلا بالرقعة وبين يديه صبيان يلعبان وتقتلان وهو متشاغل بهما ينزجرهما وينهاهما فقلت له اني احسبك تجبهما قال لا والله ما احبهما ولكن ارعاهما واحدا حب الي من الله عز وجل **ثم اتبع** الكلام في المحبة في زمن ابي سليمان الداراني واصحابه بالشام كاحمد بن ابي الحوار وقاسم الجوعي وكان قاسم يقول شبع الاولياء بالمحبة عن الجوع وفقدوا لذات الطعام والشرب والشهوات ولذات الدنيا لانهم تلذذوا بلذة ليس في قلوبهم قلة عن كل لذة **وبالعراق** في زمن السري واصحابه كالجنيد واصحابه وكهمصر في زمن ذي النون واقرائه وكان بعض من يذكر المحبة ربما حصل له وسوسة ونوع تغير عقل كسعدون وسمنون وكان سمنون شديد المحبة ربما حصل له نوع وسوسة **ويقول** انه تكلم يوما في المحبة فاصطفقت قناديل المسجد حتى تكسرت وانه تكلم يوما فيها فجاء طائر يضرب بمنقاره الارض حتى مات وكذا لك ربما حصل للشباب نوع تغير **وما ينسب** من الشعر الى بعض هذه الطبقة هجرت الوري في حب من جاد بالنعم وعفت الكره شوقا اليه فلم انم وموهبت

وموهبت دهرى بالجنون عن الوري **لا** كنتم ما بي من هواه فما انكنتم فلما رايت الشوق والحب بايضا **كشفت** قناعي ثم قلت نعم نعم فان قيل مجنون فقل جنوني الهوى **وان** قيل مسقام فما بي من سقام وحق الهوى والحب والعهد بيننا **وحرمة** روح الانس في جفد الظلم لقد لامني الواشون فيك جهالة **فقلت** لطرفي اوضح العذر فاحتشم فعاتبهم طرفي بغير تكلم **واخبرهم** ان الهوى يورث السقم فبالحلم يا ذا المن لا تبع دنتي **وقرب** مزارى منك يا باري النسم **وقال** بعض هؤلاء يقول اذالم اجن بك يا جبير فبين **ومن هؤلاء** من كان يلكم مجنونا كسعدون وغيره ويسمون عقلا المجانين **وكانت** اقولهم وافعالهم محفوظة غالبا فيصدر منهم من الكلام الحسن شيء كثير وقد غلطوا في امرهم فظنوا ان حالهم هو غاية الكمال وان العقلا كلهم من العلما بالله والعمال لله مقصرون عن ذنوبهم وهذا خطأ قبيح جدا ثم ادخلوا في طبقتهم من ليس منهم من المجانين الذين لا طمة لديهم ولا طهر شيء من الاحوال الصحيحة عليهم وانما يظهر منهم مخالفة الشريعة بالاعمال والاقوال الشنيعة ولكن احسنوا الظن بهم لما يظهر من بعضهم من الاخبار بالمغيبات في بعض الاحيان مما قد ظهر اثر منه من الرهبان والكههان ونشأ بهذا السبب اعتقاد ان الاولياء لهم طريقة غير طريقة الانبياء وانهم واقفون مع الحقيقة ولا يتقيدون بالشريعة الى غير ذلك من انواع الضلال والبدع الفضيحة ووجد بعض من كان في صدره الشك كامنا من انواع الحلولية والاباحية سبيلا الى اظهار ما في نفوسهم فعظم الخطب بذلك واشرب التفاف ولو سمع بذلك ائمة الطريق العارفين بالله كالجنيد ومن قبله في الهدى في الحق جهاده في انكار هذه العظائم ولن تخلو الارض من قائم لله بحجة ولي نصر الله من ينصره ورسلة بالغيب ان الله لعقدي عزيز وقد ورد حديث ان اكثر اهل الجنة البلاء وله طريقان ضعيفان **احدهما** مسند من حديث انس **والاخر** مسند من حديث عمر بن عبد العزيز وقد رواه احمد بن ابي الحوارى باسناد الى عمر بن مسعود ثم قال مفسرا له البلاء عن الشر واعلى علي بن ابي الاشباب يشير الى ان درجة العقلا اكمل واعلى من درجة هؤلاء وبين ان المراد البلاء عن الشر الذين لا يعرفون من شدة سلامتهم وانما يعرفون الخير فقط وكذا لك روى تفسيره عن الاوزاعي **قال** اسحاق بن سريته

مسند حنيفة بن الوليد حدثنا الاوزاعي عن ابي يزيد الغفاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر امتي دخول الجنة الملة قال سالت الاوزاعي عن الملة قال الملة من عرف الخير ولا يعرف الشر وهذا من رسل الانبياء واهب عن عمه عبد الله بن اوهب قال سالت مالكا عن تفسير قول النبي صلى الله عليه وسلم اكثر اهل الجنة الملة فقال الملة مثل عبد الله بن عمر كان ابله في معاصي الله فظنا فيما يرضي الله مسارعا الى ما يرضي الله في بطيئا عن محارم الله لا تأخذه في الله لومة لائم رواه الحسن بن حبيب الدمشقي عن عبد الله بن محمد بن محمد عن ابن اخي ابن وهب **فصل** في كتاب المتضمنة لهاروي الامام احمد في كتاب الزهد باسناده مع من امر المحبة وايات رفاق متضمنة لهاروي الامام احمد في كتاب الزهد باسناده في كتاب بن سيار قال قال موسى عليه السلام يا رب من اهلك الذين هم اهلك الذين تظلم فيهم شك قال هم البرية اريد بهم الطاهرة قلوبهم الذين يتحابون بجلالي الذين اذا ذكرت ذكروني وذكر اذ كنت بذكرهم الذين يسبقون الوضوء في المكاره وينيبون الى ذكرى كما تنيب النور في لومها ويكلفون بحبي كما يكلف الصبي حب الناس ويفضون لمحاربي اذا استجلت كما التمر اذا حرب **في كتاب المحبة** ابراهيم بن الجنييد عن احمد بن محمد بن مخلد الخراساني قال قال الله عز وجل الا قد طال شوق الابرار الى لقاء وانا اليهم اشد شوقا وما شوق بين قين الى الا بفضيل شوقي اليهم الامن طلبني وجدني ومن طلب غيري لم يجدني ومن ذل الذي اقبل الي فلم اقبل اليه ومن ذل الذي توكل علي فلم اكف ومن ذل الذي دعاني فلم اجده اذا الذي سألني فلم اعطه **قال احمد** بن ابي الخوارزمي حدثنا عمرو بن سلمة السراج عن ابي جعفر السراج عن ابي جعفر المصري قال قال الله جل جلاله يا معشر المتوجهين الى نبيي ما ضرکم ما فاتکم من الدنيا اذا كنت لکم حظا وما ضرکم من عاداتکم اذا كنت لکم سلما في بقول القايل

عنيا لمن اضحى وانت حبيب له ولوان لوعات الغرام تذيبه هنيا وطوبى لصب انت ساكن سره ولوان عنه الفه وقريبه و ما ضر صبا ان يبیت وما له نصيب من الدنيا وانت نصيبه وما ومن تکر برض عنه في طر غيبه فاضره في الناس من يستغيبه ومن نيا علة في الصدر انت شفاؤها ويا مرصنا في القلب انت طيبه فيا عبيدك في باب الرجا متضرع اذا لم تجبه انت من ذا يجيبه عبيد

مک ما الرضا

بعيد عن الاوطان يبکی بذلة وهل ذاق طعم الذل الا غريبه تصدق على من مناع منة نهما نه ولم يد رحلا من منه مشينه غدا خاسرا فالعار يلفيه والعار الجحاني من المتقدمين رحمة الله عليه **وما تشده احمد بن زيد** محب نفى ما التذ من غمضه الفكر ويات يراعي انجا بعد انجسم ويخدم مولاه بالطف خادمة به ومن ساواه في الزهد والتقى محب خلا بالمح خلوة واحد يقول بذلت الحب يا منتهى المنى فلا تخزني يا رب وارحم تضرعي وقد خفت من يوم المعاد مخافة بفضلك زدي مني قربا وادني شفائي مقام في الهوى وهو قاتلي وفي كبدي مما اقاسي من الهوى غزا الحب قلبي قاصدا ينجو منه وحقق لا انتساك ما دمت باقيا

وامتدت بعض العارقات

احبك حبين حب الوداد وحب لانك اهل لذ اكا فاما الذي هو حب الوداد فح شغلت به عن سواكا واما الذي انت اهل له فكشفك للحج حتى اراكا فما الحمد في ذا ولا ذاك لي ولكن لك الحمد في ذا وذاكا

وامتدت اخرى منهن

حبيب ليس بعد له حبيب ولا السواة في قلبي نصيب حبيب غاب عن بصري وشخصي ولكن عن قوادي لا يغيب **وامتدت اخرى منهن** اعيت عيني عن الدنيا وزينتها فانت والروح مني غير مفترق

٥٤
إذا ذكرتكم وأفي مقلتي ارق * من اول الليل حتى مطلع الفلق
وما تظاقت الاحفان غز سنية * الا رأيتك بين الحفد والمحدق
ارحم حشاشة نفس فيك قد تلت * قبل الفراق فهذا آخر الهميق
ولو مضى الكل مني لم يكن عجا * وانما عجي في البعض كيف بقي

وانشد بعضهم

والله ما طلعت شمس ولا غربت * الا وانت حديثي بين حلاسي
ولا هممت بشرب الماء من عطش * الا رأيت خيالاً منك في الكاسي
ساكن في القلب بعرة * لست انساها فا ذكره
غاب عن سمعي وعن بصري * فسويدي القلب يبصره

وانشد آخر

من عامل الله بتقواه * وكان في الخلقة يرعاه
سقاء كأساً من صفى حبه * يسليه عن لذة دنياه
فابعد الخلق واقصاهم * وانقر العبد بمو لا

انت تدري يا حبيبي * من حبيبي انت تدري
وخول الجسم والد مع * يوحان بسري
يا عزيزي قد كتمت الحب * حتى صناق صد ري

ابا الحب ان يخفي وكم قد كتمته * فاصبح عندي قداناخ وطنبنا
اذا اشتد شوقي في هام قلبي بذكره * وان برمت قرباً من حبيبي تقر با
ويبدو فافتى ثم احس بقربه * فيسعدني حتى الذوا طربا
هل ليتني احب حبة او هل ينطق به او هل

كتمانه فتمثل بهذين البيتين

ظفرت بكتمان اللسان فمن لكم * بكتمان عين دهر يدرف
حلت جبال الحب فوقني وانني * لا عجز عن حمل القمص واضعف
بمحمد لله وعونه واحسانه * فطوبى له وصلى الله على محمد وآله وصحبه
وذلك بقام عتبة عليه السلام في اليوم الثاني من شهر ذي الحجة

كتاب المحجة في سير الدلجة تاليف الشيخ الامام
العالم العلامة الحبر البحر الغرما من الدين
ابي الفرج عبد الرحمن بن احمد بن حبيب
الحنبلي البغدادي رحمه الله
تعالى ورضي عنه

بسم الله الرحمن الرحيم
خرج البخاري رحمه الله تعالى في صحيحه من حديث اني مررت
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اني نجي احد
منكم عمله قالوا ولا انت يا رسول الله قال ولا انا الا ان يتغديني
الله برحمته سدوا وقاربوا واغدوا وروصوا وشئ من الدلجة
والقصد القصد تبلغوا وخرجه ايضا في مواضع اخرى في كتابه
ولفظه ان هذا الدين يسر ولن يشاد الدين احدا الا غلبه فسدوا
وقاربوا وابشروا واستعينوا بالغدوة والروحة وشئ من الدلجة
وخرج ايضا من حديث عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال سدوا وقاربوا وابشروا فانه لا يدخل
الجنة احد بعمله قالوا ولا انت يا رسول الله قال ولا انا الا ان
يتغديني الله بمغفرة ورحمة وخرج ايضا من حديثها عن النبي صلى
الله عليه وسلم انه قال سدوا وقاربوا واعلموا انه لا يدخل احدكم
عمله الجنة وان احب الاعمال الى الله ادومها وان قل اشتملت هذه
الاحاديث الشريفة على اصل عظيم وقاعدة مهمة وتفرع عليها
مسائل شتى من مسائل السير والسلوك الى الله تعالى في طريقه الموصل

اليه اما الاصل فان الانسان لا ينجي^{عد} من النار ولا يدخله الجنة
وان ذالك كله انما يحصل بمغفرة الله ورحمته وقد دل القرآن الكريم
على هذا المعنى في مواضع كثيرة كقوله تعالى فالذين هاجروا واخرجوا
من ديارهم واوذوا في سبيلي وقتلوا وقتلوا الآية وقوله يبشروهم
منهم برحمة منه ورضوان وحنان لهم فيها نفيم مقيم الآية وقوله
تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله باموالكم وانفسكم
ذالك خير لكم ان كنتم تعلمون يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها
الانهار فمقرن بين دخول الجنة والنجاة من النار وبين المغفرة والرحمة
فدل على انه لا ينال شيء من ذالك بدون مغفرة الله ورحمته قال بعض
السلف الاخرة اما عفوا لله او النار والدينا اما عصمة الله او الكلاله
وكان محمد بن واسع يودع اصحابه عند موته ويقول عليكم السلام
الى النار او يعفو الله فاما قوله تعالى وتلك الجنة التي اوتتموها
بما كنتم تعملون وقوله كلوا واشربوا هنيئا بما اسلفتم في الايام
الخالية فقد اختلف العلماء في معنى ذالك على قولين احدهما ان دخول
الجنة برحمته ولكن انقسام المنازل بحسب الاعمال قال ابن عيينة كانا
يرون النجاة من النار بعفو الله ودخول الجنة بفضله واقتسام المنازل
بالاعمال والثاني ان الباء المشتقة في قوله تعالى بما كنتم تعملون
وقوله بما اسلفتم في الايام الخالية باء السببية وقد جعل الله العمل
سببا لدخول الجنة والباء في قوله صلى الله عليه وسلم لن يدخل احد
الجنة بعمله بقاء المقابلة والمعاوضة والتقدير لن يستحق احد دخول
الجنة بعمله فان ذالك توهم من يتوهم ثمن الاعمال وان صاحب
العمل يستحق على الله دخول الجنة كما يستحق من دفع ثمن سلعة الى صاحبها
تسليم

والمغفرة والرحمة
والجنة
والنار
والدينا
اما عصمة الله
او الكلاله
وكان محمد بن واسع
يودع اصحابه عند موته
ويقول عليكم السلام
الى النار او يعفو الله
فاما قوله تعالى وتلك
الجنة التي اوتتموها
بما كنتم تعملون
وقوله كلوا واشربوا
هنيئا بما اسلفتم
في الايام الخالية
فقد اختلف العلماء
في معنى ذالك على
قولين احدهما ان
دخول الجنة برحمته
ولكن انقسام
المنازل بحسب
الاعمال قال ابن
عيينة كانا يرون
النجاة من النار
بعفو الله ودخول
الجنة بفضله
واقتسام
المنازل
بالاعمال
والثاني ان
الباء المشتقة
في قوله تعالى
بما كنتم تعملون
وقوله بما اسلفتم
في الايام الخالية
باء السببية
وقد جعل الله
العمل سببا
لدخول الجنة
والباء في قوله
صلى الله عليه وسلم
لن يدخل احد
الجنة بعمله
بقاء المقابلة
والمعاوضة
والتقدير لن
يستحق احد
دخول الجنة
بعمله فان
ذالك توهم من
يتوهم ثمن
الاعمال وان
صاحب العمل
يستحق على
الله دخول
الجنة كما
يستحق من
دفع ثمن
سلعة الى
صاحبها
تسليم

تسليم سلعته فتغني بذالك هذا التوهم وبين ان العمل وان كان
سببا لدخول الجنة فانما هو من فضل الله ورحمته فصا^{ال} لا من
مضافا الى فضل الله ورحمته ومغفرته لانه هو المتفضل بالسبب
والمسبب المرتب عليه ولم يبق الدخول مرتبا على العمل نفسه وفي
الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يقول للجنة
انتي رحمتي ارحم بك من اشاء من عبادي وفي هذا قيل
.. ما للعباد عليه حق واجب .. كلا ولا سعي لربه منافع ..
.. ان عذبوا فبعده او نعموا .. فبفضله وهو اللزيم^{ال} الواسع ..
فان قيل روى حبيب بن الشهيد عن الحسن انه قال الحمد لله ثمن كل نعمة
والاله الا الله ثمن الجنة وروى هذا المعنى مرفوعا من حديث ابي ذر
وانشروا غيرهما وان كان في اسانيدهما ضعف ويشهد لذالك قوله
عز وجل ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم
الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في
التوراة والانجيل والقرآن ومن اوفى بعهده من الله فاستبشروا
ببيعكم الذي بايعتم به وذالك هو الفوز العظيم فجعل الجنة ثمنا^{ال} للفوز
والاموال فالجواب ان الله سبحانه وتعالى بفضله وكرمه ومنه
وطوله خاطب عباده بما نذ بهم اليه من طاعته على حسب ما يتعارفون
بينهم في تصرفاتهم المعهودة المألوفة لهم وجعل نفسه مشتريا منهم
ومستقرضا وجعلهم بايعين له ومقرضين له ليكون ذالك ادعى الى
استحبابهم لدعوته ومبادرتهم الى طاعته والا ففى الحقيقة كل
له ملك ومن فضله واحسانه ورحمته فالنفوس والاموال كلها
ملك له كما امرنا ان نقول عند المصائب انا لله وانا اليه راجعون

ومع هذا فقد مدح من بذل نفسه وماله وجعله بايعاله
 ومقرضا كالذي له ملك يبيعه ويقرضه لغيره من لا يملكه
 كذا لك الاعمال كلها من فضله ورحمته وقد مدح عليها
 ونسبها الى عامليها وجعلها شكرهم لنعمه ومكافاة لها
 وقد روى بن ماجة من حديث انس مرفوعا ما انعم الله على عبد
 نعمة فقال الحمد لله الا كان ما اعطى افضل مما اخذ وكذا قال عمر
 ابن عبد العزيز والحسن وغيرهما من السلف واشكل ذلك على كثير
 من العلماء قد يما وحديثا وعلى ما قرناه معناه ظاهر فان المراد
 بالنعم النعم الدينية والحمد من النعم الدينية والنعم الدينية
 افضل من النعم الدنيوية ولكن لما كان الحمد منسوبا الى العبد لفعله
 له وقيامه به جعله الله معطيا لا عظم النعمتين مكافيا بها لثمة
 الاخرى ولهذا جاء في الاثر الحمد لله حمدا يوافي نعمه ويدفع ثمة
 ويكفي في مزيد فلهذا الاعتبار يكون الحمد ثمنا للجنة وعند تحقيق
 النظر فالجنة والعمل كلاهما من فضل الله ورحمته على عباده المؤمنين
 ولهذا يقول اهل الجنة عند خولها الحمد لله الذي هدانا لهذا
 ما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق
 فلما اعترفوا بنعمته عليهم بالجنة وباسبابها من الهداية ومحمدوا
 الله على ذلك كله جوزوا بان يوردوا ان تلكم الجنة اورثتموها
 كنتم تعملون فاضيف العمل اليهم وشكر واعليه ونظير هذا ما قاله
 بعض السلف ان العبد اذا اذنب ثم قال يا رب انت قضيت علي
 قال له رب انت اذنبت وانت عصيت فان قال العبد يا رب انا ظالم
 وانا

سأله
 يا رب

وانا اذنبت وانا اسأت قال الله تعالى انا قضيت عليك وقد رت
 وانا اغفر لك ومما يتحقق به قول النبي صلى الله عليه وسلم لن يدخل
 احد الجنة بعمله اولن ينبغي احدا عمله ان مضاعفة الحسنات انما
 هي من فضل الله عز وجل واحسانه حيث جازا بالحسنة عشرة اثم
 مضاعفها الى سبع مئة ضعف الى الضعاف كثيرة فهذا كله فضل منه
 عز وجل ولو جازا بالحسنة مثلها كالسيات لم تقف الحسنات على جباها
 السيات فكان يهلك صاحب العمل لا محالة كما قال بن مسعود في
 صفة الحسنات ان كان وليا لله ففضل له مثقال ذرة مضاعفها الله
 له حتى يدخله بها الجنة وان كان شقيا قال الملك يا رب ففيت حسنة
 وبقي له طالبون كثير قال خذوا من سيئاتهم فاضيفوها الى سيئاته
 ثم صكوا له صكا الى النار فبين بهذا ان من اراد الله سعادته
 ضاعف الله له الحسنات حتى يستوفي منها الغرماء ويبقى له مثقال
 ذرة فتضاعف له ويدخل بها الجنة وذلك من فضل الله ورحمته
 ومن اراد شقاوته وله غرماء لم تضاعف حسنة كما تضاعف لمن
 اراد الله سعادته بل ايضا عفا عشرين اثم تقسم على الغرماء فيستوفونها
 كلها وتبقى لهم عليه مظالم فيطرح عليه من سيئاتهم فيدخل بها
 النار فهذا عدله وذلك فضله ومن هنا قال يحيى بن معاذ اذا
 بسط فضله لم يبق لاحد سيئة واذا جاء عدله لم يبق لاحد
 حسنة وايضا فقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من نوى
 الحساب هلك وفي رواية عذب وفي رواية خصم وخرج ابو نعيم من
 حديث علي مرفوعا او صلى الله الى نبي من الانبياء انبياء بني اسرائيل
 قل لاهل طاعتي من امتك لا يتكلموا على اعمالهم فاني لا اناض عبد

الحساب يوم القيمة اشأ أن اعذبه الاعذبه وقل لاهل معصيتي
من امتك لا يلحقوا بايديهم فاني اغفر الذنوب العظيم ولا ابالي وقال
عبد العزيز بن ابي رواد اوحى الله الى داود عليه السلام يا داود بشر
المذنبين وانذر المصدقين فكانه عجب فقال يا رب ابشر المذنبين وانذر
المصدقين قال نعم بشر المذنبين انه لا يتعاضدون ذنبا يغفره وانذر المصدقين
اني لا اصنع عدلي وحسابي على عبد الاهلك وقال ابن عيينة المناقشة
سواء الاستقصا حتى لا يترك منه شيء وقال ابن زيد الحساب الشديد
الذي ليس فيه شيء من العفو والحساب اليسير الذي تغفر ذنوبه وتقبل
حسناته فتبين بهذا ان الانجاة للعبد بدون المغفرة والعفو والرحمة
والتجاوز وانه متى اقيم العدل المحض على عبده هلك ومما بين ذلك
ايضا قوله تعالى ثم لتسألن يومئذ عن النعيم فصد ايدى الناس
يسئلون عن النعيم في الدنيا هل قاموا بشكره ام لا فمن طوب بالشكر على
كل نعمة من عافية وستر وصحة جسم وسلامة حواس وطيب عيش واستقص
على ذلك لم تق اعماله كلها بشكر بعض هذه النعم وتبقى سائر النعم غير
مقابلة بشكر فيستحق صاحبها العذاب بذلك وخرج الخرائطي في كتاب
الشكر من حديث عبد الله بن عمر مرفوعا يقول في يوم القيمة فيوقف
بين يدي الله عز وجل فيقول الله للملائكة انظروا في عمل عبدي ونعمي
عليه فينظرون فيقولون ولا بعد نعمة واحدة من نعمك عليه فيقول
انظروا في عمله سيئه وصالحه فينظرون فيجدونه كفا فافيقوا لعبدي
قد قبلت حسناتك وغفرت لك سيئاتك وقد وهبت لك نعمي فيما بيني
والاخر وخرج الطبراني من حديث ابن عمر مرفوعا ان الرجل ياتي يوم القيمة
بالعمل وضع على جبل لا ثقله فتقدم النعمة من نعم الله فتكاد ان
تستنقذ ذلك الا ان يتناول الله برحمته وخرج ابن ابي الدنيا من حديث
اش

اش مرفوعا يقول في يوم القيمة ويؤتى بالحسنات والسيات
فيقول الله لنعمة من نعمه خذني حقل من حسناته فما تترك له
حسنة الا ذهبت بها وباسناده عن وهب بن منبه قال عبد
عابد خمسين سنة فاحس الله اليه اني قد غفرت لك قال يا رب
ولما لا تغفر لي ولم اذنب فاذن الله لعمرك في عنقه فضر به عليه
فلم ينم ولم يصل ثم سكن ونام واتاه ملك فشكا اليه ما لقي من
ضربان العرق فقال الملك ان ربك عز وجل يقول عباد تكم خمسين
سنة تعدل سكون ذلك العرق وفي صحيح الحاكم عن جابر مرفوعا
عن جبريل عليه السلام ان عابدا عبد الله تعالى على راس جبل
في البحر خمس مئة سنة ثم سال ربه ان يقبضه سا حدا قال
جبريل فخنم عليه اذا هبطنا واذا عرجنا ونجد في العلم انه
يبعث يوم القيمة فيوقف بين يدي الله عز وجل فيقول الله
عز وجل ادخلوا عبدي الجنة برحمتي فيقول العبد بعلمي يا رب
يفعل ذلك ثلاث مرات ثم يقول الله تعالى للملائكة قايصوا
عبدي بنعمي عليه وبعمله فيجدون نعمة البصر قد احاطت بعبادة
خمس مئة سنة وبقيت نعمة الجسد له فيقول ادخلوا عبدي
النار فيخرج الى النار فينادي برحمتك يا رب ادخلني الجنة فيدخله
الجنة قال جبريل انما الاشياء برحمة الله يا محمد فمن حقق معرفته
هذه الامور عرف ان العمل وان عظم فانه لا يستقل بنجاة العبد
ولا يستحق به على الله دخول الجنة والا النجاة من النار وحسنه
فيفلس العبد من عمله ويبس من الاتكال عليه ومن النظر اليه
وان كثر العمل وحسن فكيف بمن ليس له عمل كثير وليس له عمل حسن

فان هذا ينبغي ان يشغله الفكر في التقصير في عمله ويشغل
 بالتقبة من تقصيره والاستغفار منه فاما من حسن عمله و
 كثرة فانه ينبغي له ان يشغل بالشكر عليه فان ذلك من اعظم
 نعم الله على عبده فيجب مقابلته بالشكر عليه وبرؤية التقصير
 في القيام بشكره كما كان وهيب بن الورد اذا سئل عن اجر عمل من
 الاعمال يقول لا تسألون عن اجرة ولكن سلوا عن ما يجب على من هدي
 له من الشكر عليه وكان ابو سليمان يقول كيف يجب عاقل بعمله
 وانما يعدل العمل نعمة من نعم الله عز وجل انما ينبغي له ان يشكر
 ويتواضع انما يجب بعمله القدارية الذين لا يرون اعمال العباد
 مخلوقة لله عز وجل وما احسن ما قال ابو بكر النهشلي يوم مات
 داود الطائي وقام ابن السماك بعد دفنه يشن عليه بصلح عمله
 ويبكي والناس يبكون ويصدقون مقالته وشهدون بما يشن به
 عليه فقام ابو بكر النهشلي فقال اللهم اغفر له وارحمه ولا تكله
 الى عمله وفي سنة ابي داود عن زيد بن ثابت مرفوعا لو عذب الله
 اهل سمواته واهل ارضه لعذب بهم وهو غير ظالم لهم ولو رحمهم
 لكانت رحمته خيرا لهم من اعمالهم وفي صحيح الحاكم عن جابر رضي الله
 عنه ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال واذا نوبت باه
 واذا نوبت باه قالها مرتين او ثلاثا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قل اللهم مغفرتك اوسع من ذنوبي ورحمتك ارحم عندي من عملي
 فقالها ثم قال عد فعاد فقال قم فقد غفر الله لك وقيل في هذا المعنى
 ذنوبي اذا فكرت فيها كثيرة ورحمة ربي من ذنوبي اوسع
 وما طمعت في صالح قد عملته ولكنني في رحمة الله اطمع
 فاذا تقررت ذلك اي هذا الاصل العظيم وعلم ان العمل بنفسه لا يوجب
 النجاة

النجاة من النار ولا دخول الجنة فضلا عن ان يوجب بنفسه الوصول
 الى اعلى ما في الجنة من منازل المقربين والنظر الى وجه رب العالمين و
 انما ذلك كله ببرحمة الله وفضله ومغفرته فذلك يوجب على المؤمن
 ان يقطع نظره عن عمله بالكليية وان لا ينظر الا الى فضل الله ومنته
 عليه كما سئل بعض العارفين اي الاعمال افضل قال رؤية فضل الله
 عز وجل وانشد ان المقادير اذا ساعدت الحقت العاجز بالحازم
 فيتعين ح على العبد المؤمن الطالب للنجاة من النار ولدخول الجنة و
 للقرب من مولاه والنظر اليه في دار كرامته ان يطلب ذلك بالاسباب
 الموصلة الى رحمة الله وعفوه ومغفرته ورضاه ومحبتة فيها نال
 ما عند الله من الكرامة اذ الله سبحانه وتعالى قد جعل للوصول الى
 ذلك اسبابا من الاعمال الصالحة التي جعلها موصلة اليها وليس ذلك
 موجودا الا فيما شرعه الله لعباده على لسان رسوله واخبر عنه
 رسوله صلى الله عليه وسلم انه يقرب الى الله ويوجب رضوانه ومغفرته
 وانه مما يحب الله وانه احب الاعمال الى الله عز وجل قال تعالى ان رحمة
 الله قريب من المحسنين وقال ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين
 يتقون فالواجب على العبد البحث عن خصال التقوى وخصال الاحسان
 التي شرعها الله في كتابه او على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم و
 التقرب بذلك الى الله عز وجل فانه لا طريق للعبد بوصوله الى مرضى
 مولاه وقربه ورحمته وعفوه ومغفرته سوى ذلك وقد اشار النبي صلى
 الله عليه وسلم في هذه الاحاديث المشار اليها في اول الجزء من رواية
 عائشة رضي الله عنها وابي هريرة رضي الله عنهما الى ان احب الاعمال الى الله
 شيان احدهما ما داوم عليه صاحبه وان كان قليلا وهكذا كان عمل
 النبي صلى الله عليه وسلم وعمل الله وانزواجه من بعده وكان ينهي عن
 قطع العمل وقال العبد بن عمرو بن العاص لا تكن مثل فلان كان يقوم الليل

فتركه اي قيام الليل وقال يستجاب لاحدكم ما لم يجعل فيقو لقد
دعوت فلم ارجى لي فيستحضر عند ذلك ويدع الدعاء قال
الحسن اذا نظر اليك الشيطان فراك مدا وما على طاعة الله عز وجل
فبغاك وبغاك فراك مدا وما ملك ورفضك واذا راك مرة هكذا
ومرة هكذا طمع فيك الثاني ان احب الاعمال الى الله ما كان على
وجه السداد والاقتصاد والتيسير دون ما كان على وجه التكلف
والاجتهاد والتعبير كما قال تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج
وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول يسروا ولا تعسروا انما بعثتم
ميسرين ولم تبعثوا معسرين وفي المسند عن بن عباس رضي الله
عنهما قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم اي الاديان احب الى الله
عز وجل قال الخفيفة السمحة وفيه ايضا عن مجن بن الادرع ان
النبي صلى الله عليه وسلم دخل الى المسجد فرأى رجلا قائما يصلي
فقال اتراه صادقا فقيل يا بني الله هذا فلان هذا من احسن اهل
المدينة او من اكثر اهل المدينة صلاة فقال لا تسمعه فتهلكه من
او ثلاثا انكم اريدكم اليسر وفي رواية اخرى له انكم لن تنالوا
هذا الامر بالمغالبة وخرج حميد بن زنجوية وزاد فيه فقالوا كلفوا
من العمل ما يطيقون فان الله لا يمل حتى تملوا الغدوة والروحة وشيئ
من الدلجة وفي المسند عن بريدة قال خرجت فاذا رسول الله صلى الله
عليه وسلم يمشي فلحقته فاذا نحن بين يدي رجل يصلي يكثر الركوع و
السجود قال اتراه يراي قلت الله ورسوله اعلم قال مر ليه من يدي
فجعل يصنع بهما ويقول عليكم هديا قاصدا عليكم هديا قاصدا عليكم
هديا قاصدا فانه من يشاهد هذا الدين يغلبه وقد روى من وجه آخر
مرسل

هذا الحديث في رواية اخرى
عن حميد بن زنجوية وزاد فيه
فقالوا كلفوا من العمل ما يطيقون

مرسل وفيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان هذا آخذ بالعسر
ولم ياخذ باليسر ثم دفع في صدره فخرج من المسجد ولم ير فيه
بعد ذلك وقد انكر النبي صلى الله عليه وسلم على من عزم على
التبطل والاختصاص بقيام الليل وصيام النهار وقراءة القرآن كل ليلة
كعبدا لله بن عمرو بن العاص وعثمان بن مصعون والمقداد وغيرهم
وقال ولكن اصوم وافطر واقوم وانام واتزوج النساء فمن رغب
عن سنتي فليس مني وانتهى بعبد الله بن عمرو ان يقرأ القرآن في كل
سبع وفي رواية انه انتهى الى قراءة ته في ثلاث وقال لا يفقه من
قراه في اقل من ثلاث وانتهى به في الصيام الى صيام داود وقال لا
افضل من ذلك وفي القيام الى قيام داود عليه السلام فقوله
صلى الله عليه وسلم في حديث ابي هريرة وعائشة سددوا وقاربوا
المراد بالتسديد العمل بالسداد وهو القصد والتوسط في العبادة فلا
يقصر فيما امر به ولا يتحمل منها ما لا يطيقه وقال النظر بن شميل لا
القصد في الدين والسبيل وكن الالمقاربة المراد بها التوسط بين
التفريط والافراط فما كلمتان بمعنى واحد او متقارب وهو المراد
بقوله في الرواية الاخرى عليكم هديا قاصدا بقوله وابشروا يعني
ان من مشى في طاعة الله على التسديد والمقاربة فليبشر فانه يصل
ويسبق الدايب المجتهد في الاعمال فان طريقة الاقتصاد والمقاربة
افضل من غيرها فمن سلكها فليبشر بالوصول فان الاقتصاد في
سنة خير من الاجتهاد وخير الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم
فمن سلك طريقه كان اقرب الى الله من غيره وليست الفضائل
بكثرة الاعمال البديهة لكن بكونها خالصة لله صوابا على متابعة

الكلام
تماما
لغيره
يعني

السنة وبكثرة معارف القلوب واعمالها فمن كان بالله اعرف و
 بدينه واحكامه وشرائعه وله اخوف واحب وارحم فهو افضل
 من ليس كذلك وان كان اكثر منه عملا بالجوارح والى هذا المعنى قوله
 في حديث عائشة رضي الله عنها في قوله صلى الله عليه وسلم سددوا
 وقاربوا واعلموا انه لن يدخل الجنة احد منكم عملا وان احب الاعمال
 الى الله ادومها وان قل فامر بالاقتصاد في العمل وان يفهم الى ذلك العلم
 بان احب الاعمال الى الله تعالى وبان العمل وحده لا يدخله الجنة ولهذا
 قال بعض السلف ما سبغتم ابو بكر بكثرة صوم ولا صلاة ولكن في شئ
 وقر في صدره وقال بعضهم الذي في صدر ابي بكر رضي الله عنه المحبة
 لله ولرسوله والنصيحة لعباده وقال طايفة من العارفين ما بلغ
 من بلغ بكثرة صيام ولا صلاة ولكن بسخاوة الانفس وسلامة الصدر
 والنصيحة للامة زاد بعضهم وبهم نفق سهم وقال اخر منهم انما
 تفاوت بالارادات ولم يتفاوتوا بكثرة الصيام والصلاة وذكر
 لابي سليمان طول اعمار بني اسرائيل وشدة اجتهادهم في الاعمال
 وان من الناس من غبطهم بذلك فقال انما يريد الله منكم صدق
 النية فيما عنده او كما قال قال ابو يزيد رايت رب العزة في
 المنام فقلت له يا رب كيف والطريق اليك فقال اترك نفسك و
 تقال ما اعطيت امة من الامم ما اعطيت هذه الامة ببركة
 متابعة نبيها صلى الله عليه وسلم حيث كان افضل الخلق و
 هديهم افضل الهدي مع ما يسر الله على هديهم من دينه ووضعه
 به من الاصار والاعلال عن امته فمن اطاعه فقد اطاع الله
 واحب الله واهتدي بهدي الله فمن جملة ما حصل لامته ببركة
 وتيسير

وتيسير شريعته ان من صلى منهم العشاء في جماعة فكانما قام
 نصف الليل ومن صلى الفجر في جماعة فكانما قام الليل كله فيكتب
 له قيام ليلة وهو نائم على فراشه لا سيما ان نام على ظهره وذكر
 الله حتى تغلبه عيناه ومن صام منهم ثلاثة ايام من كل
 شهر فقد صام الشهر كله فهو صائم لبقية الشهر في مضاعفة
 الله ومغفر له في رخصة الله والطاعة الشكر له اجر الصائم لهما
 ومن نوى ان يقوم من الليل فغلبته عيناه فنام كتب له ما نوى
 وكان نومه عليه صدقة وقال ابو الدرداء يا حذر انوم
 الاكياس وفطروهم ولهذا جاء في الحديث الصحيح رب قائم حظه
 من قيامه السهر وصائم حظه من صيامه الجوع والعطر وقال
 بعضهم كم من مستغفر ممقوت وسألت من صوم هذا استغفر و
 قلبه فاجر وهذا سألت وقلبه ذاكرو قال ابن مسعود لا يحابه
 انتم اكثر صوما وصلاة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 هم خير منكم قالوا بما ذلك قال كانوا انزهد منكم في الدنيا ودين
 في الآخرة يشير الى ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقوا على
 من بعدهم بشدة تعلق قلوبهم في الآخرة ورغبتهم فيها واعراضهم
 عن الدنيا وتقصيرها واحتقارها وان كانت في ايديهم فكانت قلوبهم
 منها فارغة وبالأخرة متملئة وهذه الحال ورثوها من نبيهم
 صلى الله عليه وسلم فانه اشد الخلق بقلبه فراغا من الدنيا وتعلقا
 بالله وبالدار الآخرة مع ملاسته للخلق بظاهرة وقيامه باعباء
 النبوة وسياسة الدين وكذا خلفاؤه الراشدون من بعده وكذا الخ

اعيان التابعين لهم باحسان كالحسن وعمر بن عبد العزيز وقد كان
في زمانهم من هو اكثر منهم صوما وصلاة ولكن لم يصل قلبه الى ما
وصلت اليه قلوبهم من ارتجالها عن الدنيا وقوتها للآخرة فاضل
الناس من سلك طريقه النبي صلى الله عليه وسلم وخفاص اصحابه
في الاقتصاد في العبادة البدنية والاجتهاد في الاحوال القلبية
فان سفر الآخرة يقطع بسير القلوب لا بسير الابدان جاء رجل الى
بعض العارفين فقال له قطعت اليك المسافة قال ليس هذا الامر
يقطع المسافة فارق نفسك بخطوة فاذا كان قد حصل لك المطلوب
وقال بعضهم ليس الشان فيمن يقوم الليل انما الشان فيمن ينام الليل
على فراشه ثم يصبح وقد سبق الكعب وفي ذلك قليل **شعر**
من لي بمثل سيرك المدللي تمشي رويدا وتجي في الاول
وقوله صلى الله عليه وسلم اغدوا وروحووا وشي من الدلجة
يعني ان هذه الاوقات الثلاثة تكون اوقات السير الى الله تعالى
وهي آخر الليل واول النهار وآخرة وقد ذكر الله سبحانه وتعالى
هذه الاوقات في قوله واذكر اسم ربك بكرة واصيلا ومن الليل
فاسجد له وسبحه ليلا طويلا وقال وسبح بحمد ربك قبل طلوع
الشمس وقبل غروبها ومن آناء الليل فسبح واطراف النهار لعلى
ترضى وقال وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب
ومن الليل فسبحه وادبار السجود وذكر الله سبحانه وتعالى في طرفي
النهار مواضع كثيرة في كتابه كقوله يا ايها الذين آمنوا اذكروا
الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة واصيلا وقال واستغفروا لذنوبكم ورحم

بحمد

بحمد ربك بالعشي والابكار في ذكر ذكر يا عليه السلام وقال ولا تطرد
الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه وقال واصبر نفسك
مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه وقال فاوحى
اليهم ان سبحوا بكرة وعشيا وقال وسبح بالعشي والابكار فمذه
الاوليات الثلاثة منها وقتان وهما اول النهار وآخرة يجتمع
في كل هذين الوقتين عملان عمل واجب وعمل تطوع **فاما الواجب**
فهو صلاة الصبح وصلاة العصر وهما افضل الصلوات الخمس وهما
البردان اللذان من حافظ عليهما دخل الجنة وقد قيل في كل منهما
انها الصلاة الوسطى **واما التطوع** فهو ذكر الله بعد صلاة الصبح
حتى تطلع الشمس وبعد صلاة العصر حتى تغرب الشمس وقد ورد في
فضله نصوص كثيرة وكذا الدعاء وردت النصوص الكثيرة في اذكار
الصباح والمساء وفي فضل من ذكر الله حين يمسي وحين يصبح وقد روي
من حديث بن عمر مرفوعا ان آدم اذ ذكر في ساعة من اول النهار و
ساعة من آخرة اغفر له ما بين ذلك الا الكبائر او تقرب منها وكان
السلف الصالح لآخر النهار اشد تعظيما من اوله قال ابن المبارك
بلغنا انه من ختم نهاره بذكر الله كتب نهاره كتب نهاره كله ذكر
وقال ابو الجبل بلغنا ان الله ينزل مساء كل يوم الى السماء الدنيا
ينظر الى اعمال بني آدم ورأى بعض السلف ابا جعفر القاري في المنام
فقال له قل لابي حازم يعني الاعرج الزاهد الكيسر ان الله وملائكته
يتراءون مجلسك بالعشيات والظاهرات ابا حازم كان يقصر على
الناس آخر النهار وقد جاء في الحديث ان الذكر بعد الصبح افضل
من اربع رقاب وبعد العصر احب من ثمان رقاب وايضا في يوم

الجمعة آخره افضل من اوله لانه وقت الوقوف وكذلك آخر الليل افضل من اوله كذا قاله السلف واستدلوا بحديث النزول الالهى وهذا كله مما يريح به قول من قال ان صلاة العصر هي الوسطى **واما الوقت الثالث** فهو الدجى والادلاج سيرا آخر الليل والمراد به ههنا العمل في آخر الليل وهو وقت الاستغفار كما قال تعالى والمستغفرين بالاسحار وقالوا بالاسحار هم يستغفرون وهو آخر اوقات النزول الالهى المتضمن للاستغفار من الخواص احوال السائلين واستغفار المذنبين وتوبة التائبين **وسط الليل** للمحبين للخلوة بحسبهم **واخر الليل** للمذنبين يستغفرون لذنوبهم من عجز عن مشاركة المحبين في الجري معهم في ذلك المضمار فلا اقل من مشاركة المذنبين في الاعتذار ورد في بعض الآثار ان العرش يهتز من السحر قال طاووس ما كنت اظن ان احدا ينام في السحر وفي الحديث الذي اخرجه الترمذي من خاف ادج ومن ادج بلغ المنزل سيرا الدجى آخر الليل يقطع به سفر الدنيا والاخرة ولهذا في الحديث الذي خرجه مسلم اذا سافرتم فعليكم بالدجى فان الارض تطوى بالليل قال بعض الفضلاء شعرا

اصبر على مضض الادلاج بالسحر وفي الرواح على الطاعات والبكري لا تضجر ولا يعجزك مطلبها فالحلم يتلف بين الياس والصغري اني رايت وفي الايام تجربة للصبر عاقبة محمود الا شري وقل من جد في امر يقمله واستصحى الصبر الا فان بالظفر وقد روي ان الاشتراء دخل على علي بن ابي طالب رضي الله عنه بعد هذه

المبرجى في اخره من ساعة الاجابة ويوم عرفه آخر افضل من اوله

من الليل وهو قائم يصلي فقال يا امير المؤمنين صوم بالنهار وسهر بالليل وتعب فيما بين ذلك فلما فرغ من صلاته قال سفر الآخرة طويل فيحتاج الى قطعه بسير الليل وهو الادلاج كانت امرأة حبیب ابی محمد الفارسی توقضه بالليل وتقول قم يا حبیب فان الطريق بعيد وزادنا قليلا وقافل الصالحين قد سارت من بين ايدينا ونحن قد بقينا **شعرا**

يا نائم بالليل كم تسقى **يا نائم** قم يا حبیب قد دنا الموعد
 وخذ من الليل واوقات **يا نائم** وردا اذا ما هج الرقد
 من نام حتى ينقضي ليله **يا نائم** لم يبلغ المنزل او يجهد
وقوله صلى الله عليه وسلم القصد القصد تبلغوا حيث على الاقتصاد في العبادة والتوسط فيها بين الغلو والتقصير ولا تكره مرة بعد مرة وفي مسند البزار من حديث حذيفة رضي الله عنه مرفوعا ما احسن القصد في الفقر وما احسن القصد في الغنى وما احسن القصد في العبادة وكان مطرف بن عبد الله بن الشخير ابنا قد اجتهد في العبادة فقال له ابو خيرا الامور اوسطها الحسنة بين السيئتين وشر السير الحقيقة قال ابو عبيد يعني ان الغلو في العبادة سيئة والتقصير سيئة والاقتضا بينهما حسنة قال والحقيقة ان يلح في شدة السير حتى تقوم عليه راحلته وتعطب فيبقى منقطع به سفره انتهى ويشهد لهذا المعنى الحديث المروي عن عبد الله بن عمرو مرفوعا ان هذا الدين متين فاوغل فيه برفق ولا تبغض الى نفسك عبادة الله فان المنبت لا سفر قطع ولا ظهر ابقى فاعمل عمل امر يظن انه لن يموت الا هميا واحذر حذر امرء يحذر ان يموت غدا ثم عميد بن زنجويه وغيره وفي تلك برامه بالقصد اشارة على المداومة عليه فان شدة السير والاجتهاد مظنة السامة والانقطاع والقصد اقرب الى الدوام ولهذا جعل عاقبة القصد البلوغ كما قال من ادج بلغ المنزل فالمؤمن في الدنيا يسير الى ربه حتى يبلغ اليه كما قال تعالى يا ايها

يا نائم

من الليل

الانسان انك كادح الى ربك كدحاً فلاقيه وقال تعالى واعبدوا
 حتر يا تيك اليقين قال الحسن يا قوم المداومة المداومة فان الله لم
 يجعل لعمل المؤمن اجلا دون الموت ثم تلي هذه الآية وقال ايضا نفوسكم
 مطاياكم فاصحوا مطاياكم تبلغكم الى ربكم عز وجل والمراد باصلاح المطايا
 الرفق بها وتعاهدها بما يصحها من قوتها والرفق بها في سرها فاذا
 احسن منها يتوقف بالسيرة تعاهدها تارة بالتشويق وتارة بالتحقيق
 حتى تسير قال بعض السلف الرجاء قائد والخوف سائق والنفس شهما
 كالذابة الحرون فاذا فتر قائدها وقصر سائقها وقفت فتحتاج الى الرفق
 بها والحدولها حتى يطيب لها السير كما قال حادي الابل بالبوادي

من ضرب
 مخدوف
 منه سب
 ضيق
 بشرها دليلها وقال الا غدا ترين الطلح والجمالا
 ولا كان الخوف كالسوط فمتى الح بالضرب بالسوط على الذابة تلفت فلا
 بد لها مع الضرب من حادي الرجا يطيب لها السير بجدايه حتى تقطع
 قال ابو يزيد ما زلت اقول نفسي الى الله وهي تبكي حتى سقطتها وهي
 تضحك كما قيل

اذا شكت من كلال السير او عدها روح القدوم فتحي عند ميعادي
 قال خليلد العصري ان كل حبيب يلقي حبيباً فاحبوا ربكم وسيروا اليه
 سير احميلا لا مصعدا ولا مميلا فغاية السير يوصل المؤمن الى ربه
 ومن لا يعرف الطريق الى الله لا يسلك اليه فيه فهو والبهيمة سواء
 قال ذو النون السفله من لا يعرف الطريق الى الله ولا يتعرفه والطريق الى
 الله هو صراط المستقيم الذي بعث به رسوله صلى الله عليه وسلم
 وانزل به كتابه وامر الخلق كلهم بسلكه والسير فيه قال ابن مسعود
 عنه الصراط المستقيم تركنا محمداً صلى الله عليه وسلم في ادناه وطره الجنة
 وعن يمينه جواد وعن يساره جواد وشم رجال يدعون من من بهم فمن
 اخذ

اخذ في تلك الجواد انتهت به الى النار ومن اخذ على الصراط انتهى به الى
 الجنة ثم قرأ وان هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق
 بكم عن سبيله خرجه بن جرير وغيره فالطريق الموصول الى الله واحد وهو
 صراطه المستقيم وبقيّة السبل كلها سبل الشيطان من سلكها قطعت به عن
 الله واوصلته الى دار سخطه وغضبه وعقابه فمن سلك الانسان في
 اول امره على الصراط المستقيم ثم انحرف عنه اخر عمره فيسلك بعض سبل
 الشيطان فينقطع عن الله ويهلك ان احدكم ليعل بعمل اهل الجنة حتى
 ما يكون بينه وبينها الا ذراع او باع فيعمل بعمل اهل النار فيدخل النار
 ربما سلك الرجل اولاً بعض سبل الشيطان فتدركه السعادة فيسلك
 الصراط المستقيم في اخر عمره فيصل به الى الله والشان كل الشان في الاستقامة
 على الصراط المستقيم من اول السير الى الله ذالذ فضل الله به من يشاء
 والله يدعو الى دار السلام ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم ما اكثر من يجمع
 من اثناء الطريق او ينقطع فان القلوب بين اصبعين من اصابع الرحمن يثبت
 الله الذين امنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة

خليلي قطاع الطريق اليكما كثير واما الواصلون قليلا
 وفي الحديث الصحيح الا لله يقول الله عز وجل من تقرب مني شبر اتقربت منه
 ذراعاً ومن تقرب مني ذراعاً تقربت منه باعاً ومن اتاني يمشي اتيتته هرولة
 وفي المسند زيادة قال الله اعلى واعلى واعلى واعلى واعلى واعلى واعلى
 ايضا يقول الله يا ابن آدم قم الى امشي اليك وامش الى اهول اليك من
 اقبل اليك تلقيناك من بعيد ومن اراد مرادنا اريدنا ما يريد ومن
 سالنا اعطيناه فوق المريد ومن عمل بقولنا ناله الحدين يا هذا
 لو قصدت باب والى الشرطه لما اقبل اليك ولا تلقاك وربما جحك عن
 الوصول اليه واقصاك وملك الملوك يقول من اتاني يمشي اتيتته هرولة
 وانت عنه معرض وعلى غيره مقبل لقد خسرت اكبر خسران

والله ما جئتمكم زائرا * الا وجدت الارض تطوى لي
ولا ثنيت الغرم عن بابكم * الا تعثرت يا ذلي
يا معشر المردين قد وضع الطريق فما هذا التأخر عن السلوك
والتعويق

لقد وضع الطريق اليك حقا * فما خلق اراذل يستدل
افى الله شكرا فاطر السموات والارض يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم
يا قومنا اجيبوا داعي الله وآمنوا به

يا نفس ويحك قد اتاك هدايا * اجيبى فداعي الله قد ناداك
كم قد دعيت الى الرشاد فتعصني واجبت داعي الغي حين دعاك
الوصول الى الله نوعان **احدهما** في الدنيا والثاني في الآخرة
الوصول الدنيوي فالمراد به ان القلوب تقبل الى معرفته فاذا
عرفته احبته وانست به فوجدته قريبا ولدعايتها مجيبا
كما في بعض الآثار ابن آدم اطلبني تجدني فان وجدتني وجدت
كل شيء وان فتنك فأتك كل شيء كان ذو النون يخرج بالليل
نظرة في السماء ويردد هذه الابيات حتى يصبح وهي هذه
اطلبوا لانفسكم مثل ما وجدت انا * قد وجدت سلكا ليس في هواه
ان بعدت قريبي * او قربت منه دنا

واما الوصول الاخروي فالدخول الى الجنة التي هي دار كرامته **والاولى**
ولكنهم في درجاتها متفاوتون في القرب بحسب تفاوت قلوبهم في
الدنيا في القرب والمشاهدة قال تعالى وكنتم ازواجا ثلاثا فاصحاب
الميمنة ما اصحاب الميمنة واصحاب المشمة ما اصحاب المشمة و
السابقون

والسابقون السابقون اولئك المقربون كان الشبلي يهيج في دأره وينشد
يقول على بعدكم لا صبر على من عادته القرب
ولا يقوى على حبسكم من تيمم الحب
فان لم تترك العين - ابصر القلب

الصراط المستقيم في الدنيا يشتمل على ثلاث درجات درجة الاسلام
ودرجة الايمان ودرجة الاحسان فمن سلك درجة الاسلام الى ان يموت
عليها منعته من الخلود في النار ولم يكن له بد من دخول الجنة وان
اصابه قبل ذلك ما اصابه ومن سلك درجة الايمان الى ان يموت عليها
منعته من دخول النار بالكلية فان نور الايمان يطفي لهب جهنم حتى
تقول يا مؤمن جز فقد اطفئ نورك لهبي وفي المسند عن جابر بن عبد الله
يبقى بر ولا فاجر الا دخلها فتكون على المؤمن بردا وسلاما كما كانت
على ابراهيم بردا وسلاما حتى ان للنار ضجيجا من برده هذا ميراث ورثة
المحبين من حال ابيهم ابراهيم

فقفي فوقاد المحب نار جوى * احزنار الجحيم ابردها
ومن سلك على درجة الاحسان الى ان يموت عليها وصل بعد الموت الى
الله للذين احسنوا الحسن وزيادة وفي الحديث الصحيح اذا دخل اهل الجنة
الجنة نادى مناد يا اهل الجنة ان لكم عند الله موعدا يريد ان
ينجزكموه فيقولون ما هو الميعاد يبض وجوهنا الم يتقل موازيننا الم
يدخلنا الجنة ويخرجنا من النار فيكشف فينظرون اليه فوالله ما اعطاهم
الله شيئا هو احب اليهم ولا اقرب اليهم من النظر اليه وهي الزيادة ثم
تلى للذين احسنوا الحسن وزيادة كل اهل الجنة يشتركون في الرؤية و
لكن يتفاوتون في القرب في حال الرؤية وفي اوقات الرؤية عموم اهل الجنة
يرونه يوم الميزان وهو يوم الجمعة وضواصهم يرون وجهه في كل يوم مرة
وعشيا العارفة لا يسليهم عن محبوبهم قصر ولا يرويههم دونه نظر كان
بعضهم يقول اذا جعت فذكره نراذي واذا عطشت فمشاهدته سقني

ومرادي روي بعض الصالحين في المنام بعد موته فسئل عن حال
رجلين من العلماء فقال تركتهما الآن بين يدي الله عز وجل يا كلان
وبشر يا ن ويتبعان قيل له فانت قال علم قلة رغبتني في الطعام والشراب
فأباحت النظر إليه

انت ربي اذا طمست الى الماء وقوتي اذا اردت الطعاما
وفي المسند عن بن عمر مرفوعا ان ادنى اهل الجنة منزلة لمن ينظر في ملكه
التي سنة يرى اقصاه كما يرى ادناه ينظر الى اوجه من الحور العين
وخدمه وان افضلهم منزلة لمن ينظر الى وجه الله تعالى كل يوم مرتين
ومرجه الترمذي ولفظه ان ادنى اهل الجنة منزلة لمن ينظر الى اوجه
ونعيمه وخدمه وسروره مسيرة الف سنة والبر منهم على الله من ينظر
الى وجهه غدوة وعشيتا ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم
جوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ولهذا المعنى قال صلى الله عليه وسلم
في الحديث الصحيح عن جبريل بن عبد الله البجلي انكم لترون ربكم يوم القيمة كما
ترون هذه القمر تليق البدر لا تضامون في رؤيته قال فان استطعتم ان
لا تغلبوا عن صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ثم قرأ
مجد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها لما كان هذان الوقتان في الجنة
وقتان الرؤيت في حق خواص اهل الجنة خصص صلى الله عليه وسلم على المحافظة
على الصلاة في هذين الوقتين في الدنيا فمن حافظ على هاتين الصلاتين
في الدنيا وصلاتهما على اكمل وجوههما وخشوعهما وحضورهما وادابهما
فانه يرحى له ان يكون ممن يرى الله في هذين الوقتين لاسيما ان حافظ
بعدهما على الذكر وأنواع العبادات حتى تطلع الشمس وتغرب فان وصل
العبد ذلك بد لجة اخر الليل فقد اجتمع له السير في الاوقات الثلاثة
وهي الدلجة والغدوة والروحة فيبشرك ان يعقبه الصدق في هذا
السير الوصول الاعظم الى ما يطلبه في مقعد صدق عند مليك مقتدر
من انتم الصدق في طلبه اداة الصدق الى مقعد الصدق وبشر الذين آمنوا
ان

ان لهم قدم صدق المحب لا يقطع السؤال عن من يحب ويتجسس الاخبار
ويشتتم الرياح ويستدل بالاثار لسلك الطريق الى محبوبه
اسائلكم عنها فهل من مخبر فما لي بنعمي بعد مكنتا علم
فلو كنت ادري اين خيم اهلها وماي بلاد الله اذ طعنوا اسم
اذا السلكتنا مسلك الرجح خلفها ولو اصبحت نغمي ومن دونها الخ

لقد كبرت هممة الله مطلوب بها وشرفت نفوس الله محبو بها ولا
تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه

ما للمحب سوى ارادة حبه ان المحب بكل بر يضرب
قيمة كل امر فما يطلب فمن كان يطلب الله فلا قيمة له من طلب الله
فهو اجل من ان يقوم ومن طلب غيره فهو اخسر من ان يكون له قيمة
قال الشبلي من ركن الى الدنيا احرقته بنارها فصار رمادا تذروه
الرياح ومن ركن الى الآخرة احرقته بنورها فصار سبيكة ذهب
ينتفع به ومن ركن الى الله احرقته بنور التقوى فصار جوهرا
لا قيمة له

لهم هم لا تنتهي كبارها وهمتهم الصغرى اجل من الدهر
سئل الشبلي هل يقنع المحب بشيء من حبيبه قبل مشاهدته فانشد

والله لو انك توجبتني بتاج كسرى ملك المشرق
ولو باموال الوري جدتي اموال من باد ومن قد بقي
وقلت لالتقي ساعة اخترت يا مولاي ان نلتقي

من كبرت همته لم يرض بشيء سوى الله سبحانه وتعالى شغرا

كل غدوي ورواحي في مسائي وصباحي

وكذا الك ذكر كروحي في ثم ريحاني وراحي

انت سؤ لي ونصيبني ومرادي ونجاحي

يا غياثي وملاذي لشادي وصلاتي

فصل في قوله تعالى وبالله لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون

هذه الآية كانت تشدد على الخائفين من العارفين فانها تقتضي
 ان من العباد من يبدوله عند لقاء الله ما لم يكن يحسب مثلاً
 يكون غافلاً عن ما بين يديه من معصا عنه غير ملتزم ولا يحسب له
 فاذا الشغل الغطاء عما بين تلك الاحوال الفظيعة فبذلك ما لم يكن في
 حسابه ولهذا قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لو ان لي ملاء الارض ذهباً لاقتديت
 به من هول المطامع وفي الحديث لا تمنوا الموت فان هول المطامع شديد
 وان من سعادة المرء ان يطول عمره ويزيد الله الانا به قال بعض
 حكماء السلف كم من موقف خزي يوم القيمة لم يخطر على باله قط ونظير
 هذا قوله تعالى لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عن عظامك فلعلهم
 اليوم حديد ويشتمل على ما هو اعم من ذلك وهو ان يكون له اعمال
 يربح بها الخير فتصير هباء منثوراً وتبدل سيئات وقد قال تعالى
 والذين كفروا اعمالهم كسراب بقية الآية وقال وقد منا الى ما عملوا
 من عمل فجعلناه هباء منثوراً قال الفضيل في هذه الآية وبدلهم من
 الله ما لم يكونوا يحسبون قال عملوا اعمالاً تحسب انها حسنات فاذا
 هي سيئات وقريباً من هذا ان يعمل الانسان ذنباً يحتقره ويستهو
 به وهو عند الله عظيم وقال بعض الصحابة انكم لتعملون اعمالاً هي ادق
 في اعينكم من الشعر كنّا نغدها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 المربقات واصعب من هذا من زين له سوء عمله فرأه حسناً قال
 تعالى قل هل ننبئكم بالاخرين اعمال الذين صنل سعيهم في الحياة
 الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعاً قال ابن عيينة لما حضرت
 محمداً بن المنكدر الوفاً اخرج فدعوا له ابا حازم فحيا فقال له
 ابن المنكدر ان الله يقول وبدلهم من الله ما لم يكونوا يحسبون فان
 ان يبدولي من الله ما لم اكن احتسب فجعلنا يبكيان جميعاً حزبه ابن
 ابي حاتم وزاد ابن ابي الدنيا فقالوا له دعوناك لتخفف عليه فزنته
 وقال

وقال الفضيل اخبرت عن سليمان التيمي انه قيل له انت انت ومن مثلك
 فقال له لا تقولوا هذا لا ادري ما يبدوني من الله سمعت الله يقول
 وبدلهم من الله ما لم يكونوا يحسبون وكان سفيان الثوري عند
 هذه الآية يقول ويل لاهل الريا من هذه الآية وهذا كما في حديث
 الثلاثة الذين اول من تسعيرهم النار العالم والمتصدق والمجاهد
 وكذا الدعاء من عمل اعمال الصالحة وكانت عليه مظالم فهو يظن ان عمله
 تنجيته فيبدوله من الله ما لم يكن يحسب فيقتسم الغرماً كلها
 كلها ثم يفضل لهم فضل فيطرح من سيئاتهم عليه ثم يطرح في النار
 وقد بناقش الحساب فيطلب منه شكر النعم فاصغرها تستوعب
 اعماله كلها وتبقى بقية النعم فيطالب بشكرها فيعذب ولهذا قال
 عليه الصلاة والسلام من نوقش الحساب عذب او هلك وقد يكون
 له سيئات تحبط بعض اعماله واعمال جوارحه سوى التوحيد فيضل
 النار وفي ستن بن ماجة من رواية ثوبان مرفوعاً ان من امتى من يحيى
 باعمال امثال الجبال فيجعلها الله هباء منثوراً وفيه هم قوم
 من جلدكم ويتكلمون بالسنتكم وياخذون من الليل كما تاخذون و
 لكنهم اذا خلوا بحارم الله انتهكوها وخرج يعقوب بن شيبه وابن
 ابي الدنيا من حديث سالم مولى حذيفة مرفوعاً للجميع يوم القيمة
 اقوام معهم من الحسنات مثل جبال تهامة حتى اذا جئ بهم جعل
 الله اعمالهم هباء ثم اكبهم في النار قال سالم خشيت ان يكون منهم قال
 اما انهم كانوا يصومون ويصلون وياخذون هديئة من الليل لعالمهم
 كانوا اذا عرض لهم شيء من الحرام اخذوه فادحض الله اعمالهم وقد
 يحبط الله العمل بافة من رياء خفي وعجب به ونحو ذلك ولا يشعر به
 صاحبه قال ضيغ العابد ان لم تأت الاخرة الموت من بالسور ولقد
 اجتمع عليه همان هم الدنيا وشقي الاخرة فقل له كيف تأتية الاخرة

بالسرور وهو يتعب في دار الدنيا ويدأب قال كلف بالقبول كيف بالسلا
 كم **محل يري** انه قد اصلح همته يجمع ذلك كله يوم القيمة ثم يضرب
 به وجهه ومن هنا كان عامر بن عبد قيس وغيره يعلقون من هذه
 الآية انما يتقبل الله من المتقين وقال ابن عون لا تثق بكثرة العمل
 فانك لا تدري ان يقبل منك ام لا ولا تأمن ذنوبك فانك لا تدري هل كنت
 عنك ام لا ان عملك مغيب عنك كله لا تدري ما الله صانع به وبكى
 النخعي عند الموت وقال انتظر رسول ربني ما ادري ايبشرني بالجنة
 ام بالنار وجرع غيره عند الموت فقيل له تجرع قال انما هي ساعة
 ولا ادري اين يسلك بي وجرع بعض الصحابة عند موته فسئل عن حاله
 فقال ان الله قبض خلقه قبضتين قبضة للجنة وقبضة للنار ولست
 ادري في اي القبضتين انا ومن تأمل هذا حق التأمل اوجب له القلق
 فان ابن آدم متعرض لاهوال عظيمة من الموت واهوال القبر والبرزخ
 واهوال الموقف والصراف والميزان واعظم من ذلك الوقوف بين يدي
 الله عز وجل ودخول النار وتحشر على نفسه الخلود فيها بان يسلب
 ايمانه عند الموت ولم يامن المؤمن شيئا من هذه الامور ولا يامن مكره الله
 الا القوم الخاسرون فتحقيق هذا يمنع ابن آدم القمار يرى بعضهم
 يقول له وكيف تنام العين وهي قريفة ولم تدري في اي المحلين تنزل
وسئل بعض الثقات كان عابدا مجتهدا عن حاله فانشد يقول
 وليس يعلم ما في القبر داخله الا الاله وساكنوا الاجداث
 اما والله لو علم الانام لما خلقوا لما غفلوا وناموا
 لقد خلقوا لما لو ابصرت عيون قلوبهم تاهوا وهاموا
 ممات ثم قبر ثم حشر وتقبيح واهوال عظام
 ليوم الحشر قد علمت رجال فصلوا من مخافته وصاموا
 ونحن

ونحن اذا امرنا او نهينا كاهل الكهف ايقاظ نيام
 آخرو والحمد لله رب العالمين وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه
 اجمعين ويتلو ان شاء الله الكلام على كلمة الاخلاص للمؤمنين
الكلام على كلمة الاخلاص وتحقيقها
معناها تاليف الشيخ الامام زين الدين
الفرج حيدر بن محمد

بسم الله الرحمن الرحيم وبه استعين
 اخرج البخاري ومسلم في الصحيحين عن انس رضي الله عنه قال كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم راكبا ومعاذ رديفه على الرجل
 فقال يا معاذ قال لبيك يا رسول الله وسعديك قال ما من عبد
 يشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله الا حرمه
 الله على النار قال يا رسول الله الا اخبر بها الناس قال اذا يتكلموا
 فاخبر بها معاذ عند موته تاثما وفي الصحيحين عن عتب بن مالك
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله حرم على النار من قال لا
 اله الا الله يستغني بذلك وجهه الله وفي صحيح مسلم عن ابي هريرة
 رضي الله عنه او اتى سعيد بالشك انهم كانوا مع النبي صلى الله عليه
 وسلم في غزوة تبوك فاصابتهم مجاعة فدعا النبي صلى الله عليه
 وسلم بنطم فبسطه ثم دعى بفضل انزواهم فجعل الرجل يجي
 بكنق تمر حتى اجتمع على النطم من ذلك شيء يسير فدعى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بالبركة ثم قال خذوا في او عيتكم فاخذوا في
 او عيتهم حتى ماتوا في العسكر وعاء الاملاء فاكلوا حتى
 شبعوا وافضل فضلة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شهد

قال يا معاذ قال لبيك يا رسول الله وسعديك قال ما من عبد يشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله الا حرمه الله على النار قال يا رسول الله الا اخبر بها الناس قال اذا يتكلموا فاخبر بها معاذ عند موته تاثما وفي الصحيحين عن عتب بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله حرم على النار من قال لا اله الا الله يستغني بذلك وجهه الله وفي صحيح مسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه او اتى سعيد بالشك انهم كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فاصابتهم مجاعة فدعا النبي صلى الله عليه وسلم بنطم فبسطه ثم دعى بفضل انزواهم فجعل الرجل يجي بكنق تمر حتى اجتمع على النطم من ذلك شيء يسير فدعى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبركة ثم قال خذوا في او عيتكم فاخذوا في او عيتهم حتى ماتوا في العسكر وعاء الاملاء فاكلوا حتى شبعوا وافضل فضلة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شهد

٨٢ في الدين محمد بن عبد الله عليه السلام لا بايعه فاشترط على شهادة ان لا اله الا الله و
 صلى الله عليه وسلم لا بايعه فاشترط على شهادة ان لا اله الا الله و
 ان محمد رسول الله وان اقيم الصلاة واتى الزكاة واحج حجة الاسلام
 وان اصوم رمضان وان اجاهد في سبيل الله فقلت يا رسول الله اما
 اشتين فوالله ما اطيقها الجهاد والصدقة فقبض رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يده ثم حررها وقال فلا جهاد ولا صدقة فبم تدخل الجنة
 اذا قلت ابايعك فبايعته عليهن كلهن ففي الحديث ان الجهاد والصدقة
 شرط في دخول الجنة مع حصول التوحيد والصلاة والصيام والحج
 ونظير هذا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال مرت ان اقاتل الناس حتى
 يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله ففهم عمر وجماعة من الصحابة
 ان من اتى بالشهادتين امتنع من عقوبة الدنيا لمجرد ذلك فتوقفوا في
 قتال ما نعى الزكاة وفهم الصديق رضي الله عنه انه لا يمتنع قتاله
 الا بآداء حق قوله صلى الله عليه وسلم فاذا فعلوا ذلك منعوا
 مني دما نهم واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله وقال الزكاة حق
 المال وهذا الذي فهمه الصديق رضي الله عنه قد رواه عن النبي صلى
 الله عليه وسلم صريحا غير واحد من الصحابة منهم ابن عمر واثم وغيرهما
 رضي الله عنهم فانه قال مرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله
 الا الله وان محمد رسول الله ويقوموا الصلاة ويؤتيوا الزكاة فدل
 على ذلك قوله تعالى فان تابوا واقاموا الصلاة واتوا الزكاة الآية
 لا تثبت الا بآداء الفرائض مع التوحيد ولما قرأ ابو بكر رضي الله عنه
 هذه الآية رجعت الى قوله ورواه صوابا فاذا علم ان عقوبة الدنيا
 لا ترفع عن ادنى الشهادةتين مطلقا بل يعاقب باخلاله بحق من حقوق
 الاسلام فكذا لا عقوبة الآخرة وقد ذهب طائفة الى ان هذه الاحاديث
 المذكورة اولها وما في معناها كانت قبل نزول الفرائض والحدود ومنهم
 الزهري والثوري وغيرهما وهذا بعيد جدا فان كثير منها كان بالنية
 بعد نزول الفرائض والحدود وفي بعضها انه كان في غزوة تبوك وهو في
 حياة النبي صلى الله عليه وسلم وهذا من قولهم من يقول هذه الاحاديث
 منسوخة

في الدين محمد بن عبد الله عليه السلام لا بايعه فاشترط على شهادة ان لا اله الا الله و
 صلى الله عليه وسلم لا بايعه فاشترط على شهادة ان لا اله الا الله و
 ان محمد رسول الله وان اقيم الصلاة واتى الزكاة واحج حجة الاسلام
 وان اصوم رمضان وان اجاهد في سبيل الله فقلت يا رسول الله اما
 اشتين فوالله ما اطيقها الجهاد والصدقة فقبض رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يده ثم حررها وقال فلا جهاد ولا صدقة فبم تدخل الجنة
 اذا قلت ابايعك فبايعته عليهن كلهن ففي الحديث ان الجهاد والصدقة
 شرط في دخول الجنة مع حصول التوحيد والصلاة والصيام والحج
 ونظير هذا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال مرت ان اقاتل الناس حتى
 يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله ففهم عمر وجماعة من الصحابة
 ان من اتى بالشهادتين امتنع من عقوبة الدنيا لمجرد ذلك فتوقفوا في
 قتال ما نعى الزكاة وفهم الصديق رضي الله عنه انه لا يمتنع قتاله
 الا بآداء حق قوله صلى الله عليه وسلم فاذا فعلوا ذلك منعوا
 مني دما نهم واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله وقال الزكاة حق
 المال وهذا الذي فهمه الصديق رضي الله عنه قد رواه عن النبي صلى
 الله عليه وسلم صريحا غير واحد من الصحابة منهم ابن عمر واثم وغيرهما
 رضي الله عنهم فانه قال مرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله
 الا الله وان محمد رسول الله ويقوموا الصلاة ويؤتيوا الزكاة فدل
 على ذلك قوله تعالى فان تابوا واقاموا الصلاة واتوا الزكاة الآية
 لا تثبت الا بآداء الفرائض مع التوحيد ولما قرأ ابو بكر رضي الله عنه
 هذه الآية رجعت الى قوله ورواه صوابا فاذا علم ان عقوبة الدنيا
 لا ترفع عن ادنى الشهادةتين مطلقا بل يعاقب باخلاله بحق من حقوق
 الاسلام فكذا لا عقوبة الآخرة وقد ذهب طائفة الى ان هذه الاحاديث
 المذكورة اولها وما في معناها كانت قبل نزول الفرائض والحدود ومنهم
 الزهري والثوري وغيرهما وهذا بعيد جدا فان كثير منها كان بالنية
 بعد نزول الفرائض والحدود وفي بعضها انه كان في غزوة تبوك وهو في
 حياة النبي صلى الله عليه وسلم وهذا من قولهم من يقول هذه الاحاديث
 منسوخة

منسوخة ومنهم من يقول هي محكمة ولكن ضم اليها شرائط وبلغت
 هذا الى ان زيادة النص هل هي نسخ ام لا والخلاف في ذلك بين الاصوليين وغيره
 مشهور وقد صرح الثوري بانها منسوخة وانه نسخها الفرائض والحدود
 الحدود وقد يكون مرادهم بالنسخ البيان والايضاح فان السلف كانوا يفتنون
 النسخ على مثل ذلك كثيرا ويكفون مرادهم ان آيات الفرائض والحدود بين
 بها تقيد دخول الجنة والنجاة من النار على فعل الفرائض واجتناب المحرمات
 فصارت النصوص منسوخة اي مبينة مفسرة ونصوص الحدود والفرائض
 الفرائض ناسخة اي مفسرة لمعنى تلك مواضع لها وقالت طائفة تلك
 النصوص المطلقة قد جاءت مقيدة في احاديث اخر ففي بعضها من قال
 لا اله الا الله مخلصا وفي بعضها مستيقنا وفي بعضها مصدقا بها قلبه
 ولسانه وفي بعضها يقبلها من قلبه وفي بعضها قد دل بها لسانه فحقا
 اطمان بها قلبه وهذا كله اشارة الى عمل القلب وتحقيقه بمعنى الشهادة
 فتحققه بمعنى شهادة ان لا اله الا الله ان لا اله الا الله قلبه غير الله حيا
 ورجاء وخوفا وطعما وتقلا واستعانة وخضوعا واثابة وطلبيا
 تحقيقه بان محمد رسول الله ان لا يعبد الله بغير ما شرعه على لسان
 نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وهذا المعنى مرفوعا الى النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال من قال لا اله الا الله مخلصا دخل الجنة قيل ما اخلاصها
 يا رسول الله قال ان تجزئ عن ما حرم الله عليك وهذا يروى من حديث
 انس بن مالك وزيد بن ارقم ولكن اسنادهما لا يصح وجاء ايضا من
 مراسيل الحسن نحوه وتحقيق هذا المعنى وايضا حقه ان قول العبد
 لا اله الا الله يقتضي ان لا اله غير الله والا اله الذي يطاع ولا يعصى
 هيبته له واجلا لا ومجبة وخوفا ورجاء وتقلا عليه وسؤاله امنه
 ودعاء له ولا يصلح ذلك كله لغير الله عز وجل فمن أشرك بمخلوقا
 في شيء من هذه الامور التي هي من خصائص الالهية كان ذلك قدجا
 في اخلاصه في قوله لا اله الا الله ونقصا في توحيد وكان فيه
 من عبودية المخلوق بحسب ما فيه من ذلك وهذا كله من فروع الشرع

منسوخة ومنهم من يقول هي محكمة ولكن ضم اليها شرائط وبلغت
 هذا الى ان زيادة النص هل هي نسخ ام لا والخلاف في ذلك بين الاصوليين وغيره
 مشهور وقد صرح الثوري بانها منسوخة وانه نسخها الفرائض والحدود
 الحدود وقد يكون مرادهم بالنسخ البيان والايضاح فان السلف كانوا يفتنون
 النسخ على مثل ذلك كثيرا ويكفون مرادهم ان آيات الفرائض والحدود بين
 بها تقيد دخول الجنة والنجاة من النار على فعل الفرائض واجتناب المحرمات
 فصارت النصوص منسوخة اي مبينة مفسرة ونصوص الحدود والفرائض
 الفرائض ناسخة اي مفسرة لمعنى تلك مواضع لها وقالت طائفة تلك
 النصوص المطلقة قد جاءت مقيدة في احاديث اخر ففي بعضها من قال
 لا اله الا الله مخلصا وفي بعضها مستيقنا وفي بعضها مصدقا بها قلبه
 ولسانه وفي بعضها يقبلها من قلبه وفي بعضها قد دل بها لسانه فحقا
 اطمان بها قلبه وهذا كله اشارة الى عمل القلب وتحقيقه بمعنى الشهادة
 فتحققه بمعنى شهادة ان لا اله الا الله ان لا اله الا الله قلبه غير الله حيا
 ورجاء وخوفا وطعما وتقلا واستعانة وخضوعا واثابة وطلبيا
 تحقيقه بان محمد رسول الله ان لا يعبد الله بغير ما شرعه على لسان
 نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وهذا المعنى مرفوعا الى النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال من قال لا اله الا الله مخلصا دخل الجنة قيل ما اخلاصها
 يا رسول الله قال ان تجزئ عن ما حرم الله عليك وهذا يروى من حديث
 انس بن مالك وزيد بن ارقم ولكن اسنادهما لا يصح وجاء ايضا من
 مراسيل الحسن نحوه وتحقيق هذا المعنى وايضا حقه ان قول العبد
 لا اله الا الله يقتضي ان لا اله غير الله والا اله الذي يطاع ولا يعصى
 هيبته له واجلا لا ومجبة وخوفا ورجاء وتقلا عليه وسؤاله امنه
 ودعاء له ولا يصلح ذلك كله لغير الله عز وجل فمن أشرك بمخلوقا
 في شيء من هذه الامور التي هي من خصائص الالهية كان ذلك قدجا
 في اخلاصه في قوله لا اله الا الله ونقصا في توحيد وكان فيه
 من عبودية المخلوق بحسب ما فيه من ذلك وهذا كله من فروع الشرع

صنوانه فاحبط اعمالهم قال الليث عن مجاهد في قوله تعالى لا يشركون
بي شيئا قال لا يحبون غيري وفي صحيح الحاكم عن عائشة رضي الله عنها عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال الشرك في هذه الامة اخفى من دبيب الذرة
على الصفي في الليلة الظلماء وادناه ان تحت على شيء من الجور وتبغض على شيء
من العدل وهل الدين الا الحب والبغض قال الله عز وجل قل ان كنتم تحبون
الله فاتبعوني يحببكم الله وهذا نص في ان محبة ما يكرهه الله والبغض
ما يحبه الله متابعة للهوى والمولات على ذلك والمعاداة عليه من الشر
الخفي وقال الحسن اعلم انك لن تحب الله حتى تحب طاعته سئل في النون
المصري متى احب ربي قال اذا كان ما يبغضه عند امر من الصبر وقال
بشر ليس من اعلام المحبة ان تحب ما يبغض حبيبك وقال ابو يعقوب النخعي
كل من ادعى محبة الله ولم يوافق الله في امره فدعواه باطلة وقال يحيى بن معاذ
ليس بصادق من ادعى محبة الله ولم يحفظ حدوده وقال ربيع المحبة
الموافقة في جميع الاحوال وانشد يقول
ولو قال لي تمت سمعوا وطاعة وقلت لادعي الموت اهلا ومرحبا
ويشهد لهذا المعنى ايضا قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني
يحببكم الله وقال الحسن قال اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انا تحب
ربنا حبنا شددا فاحب الله ان يجعل محبة علمنا فانزل هذه الآية ف
من هنا يعلم انه لا تتم شهادة ان لا اله الا الله الا بشهادة ان محمدا
رسول الله فاذا علم انه لا تتم محبة الله الا بمحبة ما يحبه وكرهه ما
يكرهه فلا طريق الى معرفة ما يحبه ويكرهه الا باتباع ما امر به و
اجتناب ما نهى عنه وضارة محبته مستلزمة لمحبة رسول الله صلى الله عليه
وسلم ومتابعته ولهذا قرأ الله محبته ومحبة رسوله في قوله قل ان
كان آباؤكم وابناؤكم واخوانكم الى قوله احب اليكم من الله ورسوله
وجهاد في سبيله كما قرأ طاعته وطاعة رسوله في مواضع كثيرة
وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الايمان ان
يكون

يكون الله ورسوله احب اليه مما سواهما وان يحب الرجل لا يحبه الله
وان يكنى انه يرجع الى الكفر بعد ان انقذه الله منه كما يكره ان يلقي
في النار هذه حال السحرة لما سكنت المحبة في قلوبهم سمحوا ببذل
نفوسهم فقالوا لفرعون اقض ما انت قاض ومتى تملكنت المحبة من
القلب لم تتبعث الجوارح الا الى طاعة الرب وهذا هو معنى الحديث
الا اله الا الذي خرج البخاري في صحيحه وفيه لا يزال عبدي يتقرب الى التواكل
حتى احبه فاذا احببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصر الذي يبصر
برويده التي يبسط بها ورجله التي يمشي بها وفي بعض الروايات
فبي يسمع وبني يبصر والمعنى ان محبة الله اذا استغرق بها القلب واستقرت
عليه لم تتبعث الجوارح الا الى مرض الرب وصارت النفس حينئذ
مطمئنة بارادة مولاه عن مرادها وهواها هذا عبد الله المراده
منك لا المراد من منه فمن عبده لمراده منه فهو من يعبد على
حرف فان اصابه خير اطمن به وان اصابته فتنة انقلب على عقبيه
خسر الدنيا والاخرة ومتى قويت المحبة والمعرفة لم يرد صاحبها الا
ما يريد مولاه وفي بعض الكتب السابقة من احب الله لم يكن شيئا عنده
اثر من رياءه ومن احب الدنيا لم يكن شيئا عنده اثر من هو نفسه
وروي بن ابي الدنيا باسناده عن الحسن قال ما نظرت ببصري ولا نظفت
بلساني ولا بطشت بيدي ولا نهضت على قدمي حتى انظر الى طاعة
الله او على معصيته فان كان على طاعة تقدمت وان كان على معصية
تأخرت هذا حال خواص المحبين الصادقين فافهموا حكم الله هذا فانه
من دقائق اسرار التوحيد الغامضة والى هذا المقام اشار النبي صلى
الله عليه وسلم في خطبته حين قدم المدينة حيث قال اصبحوا لله
من كل قلوبكم وقد ذكرها ابن اسحاق وغيره فمن امتلأ قلبه من محبة
الله لم يكن فيه فراغ لشيء من ارادات النفس والهوى والى ذلك اشار

القائل بقوله الروح وقد ختمت على قوادي
فلو اني استطعت غصضت طرفي فلم انظر به حتى ارا
احبك لا ببعض بل بكلي وان لم يبق حبك لي مرا
وفي الاصاب مخصوص بوجد واخر يدعي فيك اشتراكا
اذا استكبت دموع في خدود تبين من بكى من تبا
فانما من بكى يندوب وجد **متى بقي الحب** حض من نفسه فبايدة من المحبة الا الدعوى انما المحب
من يقن عن هوى نفسه كله ويبقى بحبيبه في يسمع ويبيصر القلب
بيت الرب وفي الاسرائيليات يقول الله ما وسعني سمائي ولا ارضي
ووسعني قلب عبدي المؤمن من فمتى كان القلب فيه غير الله فالله اعنى الاغنيا
عن الشرك وهو لا يرضى بمزاجه اصنام الهوى الحق غيور بغا على عبده
المؤمن ان يسكن في قلبه سواه او يكون فيه شيء لا يرضاه
اردناكم صرفا فلما من جتم بعدتم بمقدار التفاتكم عنا
وقلنا لكم لا تسكنوا القلب غيرنا فاسكنتم الاغيار ما انتقم منا
لا يخو غدا الامن اتى الله بقلب سليم ليس فيه سواه قال الله تعالى
يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم وهو الطاهر من دناس
المخالفات فاما **المنطق** بشي من المكروهات فلا يصلح لمجاورة حضرة
القدس الا بعد ان يظهر بكي العذاب فاذا زال عنه المحبت صلح حينئذ
للمجاورة ان الله طيب لا يقبل الا طيبا فاما القلوب الطيبة فتصلح
للمجاورة من اول الامر سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار سلام
عليكم طيبتم فادخلوها خالدين الذين تقفاهم الملائكة طيبين يقولون
سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون من لم يحرق اليوم قلبه بنار
الاسف علم ما سلف او بنار الشوق الى لقاء الحبيب فنادى جهنم اشد حرا
ما يحتاج الى تطهير بنار جهنم الامن لم يكمل تحقيق التوحيد والقيام بحقوقه

فانما من بكى يندوب وجد
متى بقي الحب
لا يخو غدا
القدس

بحقوقه اول ما تسعربه النار من الموجد بن المراءون باعمالهم واولهم
العالم والمتصدق والمجاهد للرب لان يسير الرياء شرك ما نظر المراءى الى
الخالق بعلمه الا بجهله بعظمة الخالق المراءى ينزور التواقيع على اسم
الملك ليأخذ البراطيل لنفسه ويوهمهم انه من خاصة الملك وهو ما يعرف
الملك بالكلية نقش المراءى على الدرهم الزائف اسم الملك ليروج والبهرج
لا يجوز الا على غير الناقد بعد اهل الرياء يدخل الناهل الشهوات وعبيد الهوى
الذين اطاعوا هواهم وعصوا مولاهم فاما عبيد الله حقافيقا لهم
يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي
وادخلي جنتي **جهنم** تنطفي بنور ايمان الموجد بن وفي الحديث تقول
النار جز يا مؤمن فقد اطفئ نورك لهي وفي المسند عن جابر عن النبي صلى
الله عليه وسلم لا يبقى بر ولا فاجر الا دخلها فتكون على المؤمن من بردا
وسلاما كما كانت على ابراهيم حتى ان النار ضجيجها من بردهم هذا ميراث
ورثة المحبون من حال الخليل عليه السلام نار المحبة في قلوب المحبين تخاف
منها نار جهنم قال الجنيد رضي الله عنه قالت النار يا رب لو لم اطلعك هل
كنت تعذبني بشيء اشد مني قال اسلط عليك ناري الكبري قال وهل كنت
نار اعظم واشد مني قال نعم نار محبتي اسكنتها قلوب اوليائي المؤمنين من كنت
شعر قفا قلب لا بها على فلا اقل من نظرة ارددها قفا قلوب اوليائي المؤمنين من كنت
دموع المحبين تطفئ بعض حرارة الوجد لا احترقوا كمد
دعوه يطفئ بالدموع حرارة على كبد حر دعوه دعوه
سلوا عاذليه يعذروه هنيئة فبالعدل دون الشوق قد قتلوه
كان بعض العارفين يقول اليس عجبا ان الكون بين اظهركم وفي قلبي من
الاشتياق الى ربي مثل الشعل التي لا تنطفئ ولم ار مثل نار الحب نار
تريد بعيد موقدها اتقادا ما للعارفين شغل بغير مولاهم ولا هم في غيره
وفي الحديث من اصبح وهمه غير الله فليس من الله قال بعضهم من اخبرك
ان

لا يروج

حرارة نار جهنم
من نار نار جهنم
ارددها

في السليح

ان وليه لهم في غيره فلا تصدقه وكان داود الطائي يقول
 عطل على الصوم وخالف بيني وبين السهاد وشوقي الى النظر اليك
 اوبق مني اللذات وحال بيني وبين الشهوات فانا في سجنك
 الكريم مطلوب مالي شغل سواه مالي شغل ما يصرف عن هواه قلبي
 عذل ما اصنع ان جفي وخاب الامل مني بدل ومنه مالي بدل
 اخواني اذا فرغتم هذا المعنى فرمتم معني قوله صلى الله عليه وسلم
 من شهد ان لا اله الا الله صادقا من قلبه حرره الله عن النار فاما من
 دخل النار من اهل هذه الكلمة فلعله صدق قولها فان هذه الكلمة
 اذا صدقت طهرت القلب من كل ما سوى الله ومتى بقي في القلب اثر لسوء
 الله فمن قلة الصديق في قولها من صدق في قول لا اله الا الله لم يحك
 سواه لم يرج الاياه لم يخش احدا الا الله لم يتوكل الا على الله لم يقول
 بقية من اثار نفسه وهواه ومع هذا فلا تظنوا ان المحب مطالب بالصحة
 وانما هو مطالب كل ما نزل ان يتلاف تلك الزلة قال زريد بن اسلم ان الله
 يحب العبد حتى يبلغ من حبه ان يقول عمل ما شئت فقد غفرت لك
 فوق قال الشعبي اذا احب الله عبد لم يضره ذنبه وتفسير هذا الكلام ان
 الله عز وجل له عناية فيمن يحبه فكما نزل العبد في هواه الهوى
 اخذ بيده النجا يسره التوبة وينبئه على قبح الزلة فيفرغ الى
 الاعتذار فيستليه بمصائب مكفرة لما جن وفي بعض الآثار يقول
 الله تعالى اهل ذكري اهل مجالستي واهل طاعتي اهل كرامتي واهل معيستي
 لا ايسهم من رحمتي ان تابوا فانا حبيبهم وان لم يتوبوا فانا طيبهم
 ابتليهم بالمصائب اطهرهم من المعائب وفي الصحيح مسلم عن جابر عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال الحمى تذهب الخطايا كما يذهب الكبر خشت الحديد
 وفي المسند وصحيح بن حبان عن عبد الله بن معقل ان رجلا لقي امرأة بغيا في
 الجاهلية

بيان بقولها

الوصف

في الجحيم

في الجنة

الجاهلية فجعل بلا عيها حتى بسط يده اليها فقالت مه فان الله قد
 اذهب الشر وجاء بالاسلام فتركها وولي فجعل يلتفت اليها حتى اصيب
 وجهه فاتي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره بالامر فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم انت عبد اراد الله بك خيرا ثم قال ان الله اذا اراد بعبد
 شرا امسك عنه بذنبه حتى يوافي به يوم القيمة يا قوم قلوبكم على اصل
 الطهارة وانما اصابها رشاش من نخاسة الذنوب فرشو عليها قليل لا من
 دموع العيون وقد ظهرت اعزمو على فطام النفوس من رضاء الهوى فلا
 راس الدوى متى طالبتكم النفوس ما لو فاتها فقو لو كما قالت تلك المرأة
 لذالك الرجل الذي دمي وجهه قد اذهب الله الشر وجاء بالاسلام و
 الاسلام يقتضي الاستسلام والانقياد والطاعة ذكرها مدحة ان الذين
 قالوا ربنا الله ثم استقاموا العلماء نحن الى الاستقامة عرفوها اطلاق من
 هو اقرب من جبل الوريد لعلها تستحي من قربها ونظرة الم يعلم بان الله
 يرى ان ربك لبالمرصاد راوذكر رجل امرأة في فلات ليل فابت فقال لها
 ما يرانا الا الكواكب قالت فاني مكنو كبحا الكره رجل امرأة على نفسها واما
 بعلق الابواب فقال لها هل بقي باب لم تغلقه قالت نعم الذي بيننا الباب
 وبين الله فتركها ولم يتعرض لها رأى بعض الصالحين رجلا يكلم امرأة العارضا
 فقال ان الله يراكما ستر الله واياكما سئل الجنيد رحمه الله تعالى بما
 يستعان به على غض البصر قال بعلمك ان نظره الله اليك اسبق من
 نظرك الى من تنظره وقال الحارثي المراقبة علم القلب بقرب الرب كلما قوت
 المعرفة بالله قوي الحياء اوصى النبي صلى الله عليه وسلم رجلا ان يستحي من
 الله كما يستحي من رجلين صالحين من عشرة لا يفارقانه قال بعضهم نظره
 من الله على قدر قربته منك وخوف من الله على قدر قربته عليك كان بعضهم
 يقول منذ اربعين سنة لم اخط خطوة لغير الله ولا نظرت الى شيء استحي منه
 حياء من الله كان رقيقا منك برعي خواطري واخر برعي ناظري ولمساني

مطلب

الباب

في الجنة

في الجنة

في الجنة

فما ابصرت عيناي بعدك منظرًا لغيرك الا قلت قد رمقاني
 ولا بدرت من في بعدك لفظه لغيرك الا قلت قد سمعاني
 ولا خطرت من ذكر غيرك خطرة على القلب الا عرجا بعناني
 لها فضائل عظيمة لا يمكن

فصل وكلمة التوحيد

ها هنا استقصاؤها فلنذكر بعض ما ورد فيها فري كلمة التقوى
 كما قال عمر وغيره وهي كلمة الاخلاص وشهادة الحق ودعوة الحق
 وبرائة من الشرك ونجاة هذا الامر ولاجلها خلق الخلق كما قال تعالى
 وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون
 وقال تعالى ينزل الملائكة بالروح من امره على من يشاء من عباده ان
 انذروا انه لا اله الا انا فاتقون وهذه الآية اول ما عدد الله من النعم
 في سورة النعم التي تسمى سورة النحل ولهذا قال ابن عيينة ما انعم الله على
 عبد من العباد نعمة افضل من ان عرفه لا اله الا الله وان لا اله الا
 الله لاهل الجنة كالماء البارد لاهل الدنيا ولاجلها اعدت دار الثواب
 ودار العقاب ولاجلها امرت الرسل بالجهاد فمن قالها عصمت ماله و
 دمه ومن اباه فماله ودمه حلال وهي مفتاح الجنة ومفتاح دعوة
 الرسل وبها كلم الله موسى كفاحا وفي مسند الزرار وغيره عن عياض
 الانباري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا اله الا الله كلمة حق على الله
 كريم ولها من الله مكان وهي كلمة جمعت وشركت فمن قالها صادقا فاقرب
 الله الجنة ومن قالها كاذبا احزرت ماله وحقت دمه ولقي الله فحاسبه
 وهي ثمن الجنة قاله الحسن وجابر مرفوعا من وجوه ضعيفة ومن كانت
 آخر كلامه دخل الجنة وهي نجاة من النار وسمع النبي صلى الله عليه وسلم
 يقول اشهد ان لا اله الا الله فقال خرجت من النار خرج مسلم وهي
 تقرب المغفرة وفي المسند عن شداد بن اوس وعبادة بن الصامت رضي
 الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا صاحب يدفعون ايديكم و
 قولوا

ولا يجرى من غيرك خطرة على القلب الا عرجا بعناني

عليها

قولوا لا اله الا الله فرفعنا ايدينا ساعة فوضع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يده وقال الحمد لله اللهم بعثتني بهذه الكلمة وامرني بها
 ووعدتني الجنة وانك لا تخلف الميعاد ثم قال اتشروا فان الله قد غفر لكم
 وهي احسن الحسنات قال ابو ذر قلت يا رسول الله علمني عملا يقربني من
 الجنة ويباعدني من النار قال اذا عملت سيئة فاعمل حسنة فانها عشر
 امثالها قلت يا رسول الله لا اله الا الله من الحسنات هي قال هي احسن الحسنات
 وهي تحو الذنوب والخطايا وفي سنن بن ماجة عن ام هانئ عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال لا اله الا الله لا تترك ذنبا ولا يسبقها عمل روي بعض
 السلف بعد موته في المنام فسئل عن حاله فقال ما ابقت لا اله الا
 الله شيئا وهي تجدد مدارس من الايمان في القلب وفي المسند ان النبي صلى
 الله عليه وسلم قال لا صاحب يدفعون ايديكم قالوا كيف نجد دائما قال
 قولوا لا اله الا الله وهي التي لا يعد لها شيء في الوزن فلو وزنت بالسموات
 والارض لرحمت بهن كما في المسند عن عبد الله بن عمر وعن النبي صلى الله عليه
 وسلم ان نوحا عليه السلام قال لابنه عند موته امر بلاء لا اله الا الله
 فان السموات السبع والارضين السبع لو وضعت في كفة ووضع لا اله
 الا الله في كفة لرحمت بهن ولو ان السموات السبع والارضين السبع كن
 حلقة مبهمة فضمتهن لا اله الا الله وفيه ايضا عن عبد الله بن عمر وعن النبي
 صلى الله عليه وسلم ان موسى عليه السلام قال يا رب علمني شيئا اذكره و
 ادعوك به قال يا موسى قل لا اله الا الله قال يا موسى يا رب كل عبادك يقولون
 هذا قال يا موسى قل لا اله الا الله فقال لا اله الا الله انما اريد شيئا تخصني به
 قال يا موسى لو ان السموات السبع والارضين السبع وعامرهن غيري في كفة
 ولا اله الا الله في كفة مالت بربي لا اله الا الله وكذا لا ترجع في محايير الذنوب
 كما في حديث السجلات والبطاقة وقد اخرج احمد والنسائي والترمذي
 ايضا من حديث عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وهي التي تحرق الحجب

حتى تصل الى الله عز وجل وفي الترمذي عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال لا اله الا الله ليس لها دون الله حجاب حتى تصل اليه
وفيه ايضا عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما من عبد قال
لا اله الا الله مخلصا الا فتحت لها ابواب السماء حتى تفضي الى العرش ويروى
عن ابن عباس رضي الله عنه مرفوعا ما من شيء الا بينه وبين الله حجاب الا قول
لا اله الا الله كما ان شفيعك لا تجيها كذا الله لا يجيها شيء حتى تنهي
الى الله عز وجل وقال ابو امامة ما من عبد يهل تهليلة فيهنه يا شير
دون العرش وهي التي ينظر الله الى قائلها ويحب دعائه اخرجه النسائي في
كتاب اليوم والليلة من حديث جليلين من الصحابة عن النبي صلى الله عليه وسلم
من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء
قد ير مخلصا برأ قلبه مصداقها لسانه الافتق الله له السما فتقاصت
ينظر الى قائلها من اهل الارض وحق لعبد ينظر الله اليه ان يعطيه سؤ له
وهي الكلمة التي يصدق الله قائلها كما اخرجه النسائي والترمذي وابن جرير
من حديث ابي هريرة وابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا قال
لا اله الا الله والله أكبر صدقه ربه وقال لا اله الا انا وانا أكبر واذا قال لا
اله الا الله وحده لا شريك له قال الله لا اله الا انا وحدي لا شريك لي
واذا قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد قال الله
لا اله الا انا لي الملك ولي الحمد واذا قال العبد لا اله الا الله ولا حول ولا
قوة الا بالله قال الله لا اله الا انا ولا حول ولا قوة الا بي وكان يقول من
قالها في مرضه ثم مات لم تطعمه النار وهي افضل ما قاله النبيون كما
ورد ذلك في دعاء يوم عرفة وهي افضل الذكر كما في حديث جابر المرفوع
افضل الذكر لا اله الا الله وعن ابن عباس قال أحب كلمة الى الله لا اله الا الله لا
يقبل الله عملا الا بها وهي افضل الأعمال وأكثرها تضييفا وتعد اعتق الرقاب
وتكون حرا من الشيطان كما في الصحيحين عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

واذا قال لا اله الا الله وحده لا شريك له كان له من الله ما يشاء من الخير

انه قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد
وهو على كل شيء قدير في يوم مئة مرة كانت له عدل عشر رقاب و
كتب له مئة حسنة ومحى عنه مئة سيئة ولم يأت احد بافضل
مما جاء به الا احد عمل اكثر من ذلك وفيهما ايضا عن ابي ايوب الانصاري
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من قالها عشر مرات كان من
اعتق اربعة انفس من ولد اسماعيل وفي الترمذي عن عمر مرفوعا من قالها
اذا دخل السوق وزاد فيها يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو
على كل شيء قدير كتب الله له الف الف حسنة ومحى عنه الف الف سيئة
ورفع له الف الف درجة وفي رواية يسنى له بيت في الجنة ومن فضائلها انها
امان من وحشة القبر وهول الحشر كما في المسند وغيره عن النبي صلى الله عليه
وسلم ليس على اهل لا اله الا الله وحشة في قبورهم ولا في شعورهم وكان ياهل
لا اله الا الله قد قاموا ينفسون التراب عن رؤسهم ويقولون الحمد لله الذي
اذهب عنا الحزن وفي حديث مرسل من قال لا اله الا الله الملك الحق المبين
كل يوم مئة مرة كانت له امانا من الفقر وانسا من وحشة القبر واستجلب
به الفتى واستقرع به باب الجنة وهي شعار المؤمن اذا قاموا من
قبورهم قال النظر ابن عربي بلغني ان الناس اذا قاموا من قبورهم كان شعارهم
لا اله الا الله وقد خرج الطبراني مرفوعا ان شعار هذه الامة على امرائها
يا لا اله الا انت ومن فضائلها انما تفتح لقائلها ابواب الجنة الثمانية بطل
من ايراسها كما في حديث عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
فمن اتى بالشهادتين بعد الوضوء وقد خرج مسلم وفي الصحيحين عن
عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من شهد ان لا اله الا
الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله وان عيسى عبد الله ورسوله
وكلمة القاها الى مرهم وروح منه وان الجنة حق والنار حق وان الساعة
آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور ففتح له ابواب الجنة

الثانية يدخل من ايها شاء وفي حديث عبد الرحمن بن سمره عن النبي صلى الله عليه وسلم في قصة منامه الطويل وفيه قال رايت رجلا من امتي انتهى الى ابواب الجنة فاغلقت دوني فجاءت شهادة ان لا اله الا الله ففتحت له الابواب وادخلته الجنة ومن قضائكم ان اهلها وان دخلوا النار بتقصيرهم في حق قوما فانهم لا بد ان يخرجوا منها وفي الصحيحين عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله وعزتي وجلالي وكبريائي وعظمتي الاخرين منها من قال لا اله الا الله وخرج الطبراني عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اناسا من اهل لا اله الا الله يدخلون النار بذنوبهم فيقول لهم اهل اللات والعزى ما اغنى عنكم قول لا اله الا الله فيغضب الله لهم فيخرجهم من النار ويدخلهم الجنة ومن في سخطه محسنا فليكن يكون اذا ما رضى لا يسوي بين من وحده الله وان قصر في حق توحيده وبين من اشرك به وقال بعض السلف كان ابراهيم عليه السلام يقول اللهم لا تشرك من يشرك بك شيئا بمن لا يشرك بك شيئا كان بعض السلف يقول في دعائه اللهم انك قلت عن اهل النار انهم اقسى ابالله جردا ايما نهم لا يغت الله من يموت اللهم لا تجمع بين اهل القسمين في دار واحدة وكان ابو سليمان يقول ان طالبني بخلي طالبتة بجوده وان طالبني بذنوبي طالبتة بعفوه وان ادخلني النار اخبرت اهل النار اني كنت احبه ما اطيع وصاله وما اعذب به وما اتقل به وما اصعب في السخط والرضى فما اهيبه القلب يحبه وان عذب به كان بعض العارفين يكي طول ليله ويقول ان تغذ بني فاني لك محب وان ترحمني فاني لك محب العارفتون يخافون من المحاب اكثر مما يخافون من العذاب قال ذو النون خوفي النار عند خوف الفراق كقطرة في بحر في كان بعضهم يقول اله وسيدى ومولاى لو انك عذبتى بعضك كله كان ما فاتت من قريتك اعظم عندي من العذاب قيل لبعضهم لو اردت ما كنت تفعل فقال انا ان لم اجد من الحب وصلا رمت في النار منزلا ومقيلا ثم

عن عبد الله بن مسعود قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم لا تشرك من يشرك بك شيئا بمن لا يشرك بك شيئا

ثم ان رجعت اهلها بندي : بكرة في عراصها واصلا
: معشر المشركين نوحوا على من : يدعي انه يحب الجليل
: لم يكن في الذي ادعاه محقا : فجزاه به العذاب الطويل
اخواني اجتهدوا اليوم في تحقيق التوحيد فانه لا ينجي من عذاب الله الا اية ما نطق الناطقون احسن من لا اله الا هو تبارك وتعالى والحمد لله لا اله الا هو جنان خلقه من يوحدا شهد ان لا اله الا هو فليتر لا تحرق من يشهد ان لا اله الا هو اقولها مخلصا بلا نجل شهد ان لا اله الا هو آخره والحمد لله رب العالمين وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم وتلى انشاده شرح حديث بدا الاسلام غربا للمؤلف المذكور

الحمد لله رب العالمين محمد الكثير اطيبا مباركا فيه كما يجب ربنا و

رضى وكما ينبغي لكم وجهه وعز جلاله وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا **خرج مسلم** في صحيحه من حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بدا الاسلام غربا وسيعود غربا كما بدا **خرج ابن** احمد وابن ماجة من حديث بن مسعود بن زيادة في آخره قيل يا رسول الله ومن الغن قال النزاع من القبائل **خرج ابن** كثير وعنده قيل ومن هم يا رسول الله قال الذين يصلحون اذا فسد الناس **غيره** وعنده قال الذين يفرون بدنيهم من الفتن وخرج الترمذي من حديث كثير بن عبد الله المزني عن ابيه عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الدين بدا غربا ويرجع غربا فطوى للغربا الذين يصلحون ما فسد

اذ نطقوا

هذا امر
بحال المنسرح
وتفصيلا

الناس بعدى من سنتي وخرجه الطبراني من حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي حديثه قيل من هم يا رسول الله قال الذين يضلون اذا فسد الناس وخرجه ايضا من حديث شريك بن سعد بن ابي وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي حديثه فطوني يومئذ للغرباء وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم والاطبراني من حديث عبد الله بن عمرو اذا فسد الناس وخرجه الامام والطبراني من حديث عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال طوني للغرباء قال قوم صاحبون قليل في ناس سوء كثير من يعصيهم اكثر من يطيعهم وروي عن عبد الله بن عمرو ومروان ومروان في هذا الحديث قيل ومن الغرباء قال الفارون بدنيهم بيعتهم الله مع عيسى بن مريم عليه السلام **فقول له صلى الله عليه وسلم** بلدا مع عيسى بن مريم عليه السلام ان الناس كانوا قبل بعثته صلى الله عليه وسلم الاسلام غريبا يريد ان الناس كانوا قبل بعثته صلى الله عليه وسلم على ضلالة عامة كما قال صلى الله عليه وسلم في حديث عياض بن عمار الذي اخرج مسلم ان الله نظر الى اهل الارض فمقتهم عزهم وعجبهم الاقبا من اهل الكتاب فلم يبعث النبي صلى الله عليه وسلم ودعى الى الاسلام لم يستجب له في اول الامر الا الواحد بعد الواحد من كل قبيلة وكان المستجيب له خائفا من عشيرته وقبيلته يؤذي غاية الايذاء وينال منه وهو صابر على ذلك في الله عز وجل وكان المسلمون اذا اكل مستضعفين يطردون ويشردون كل مشرد ويهربون بدنيهم الى البلاد النائية كما هاجروا الى الحبشة مرتين ثم هاجروا الى المدينة وكان منهم من يعذب في الله ومنهم من يقتل فكان الداخلون في الاسلام غربا حينئذ ثم ظهر الاسلام بعد الهجرة الى المدينة وعز وصار اهل ظاهرين كل الظهور ودخل الناس بعد ذلك في دين الله افواجا وامل الله لهم الدين واتم عليهم النعمة وتوفي بالصادق النبي صلى الله عليه وسلم والامر على الله واهل الاسلام على غاية من الاستقامة في دينهم وهم متعاضدون ومتساندون وكانوا على ذلك في زمن ابي بكر عمل وعمر رضي الله عنهما ثم عمل الشيطان مكائده على المسلمين والقي باسهم بينهم واقش بينهم فتنة الشهوات والشبهات ولم تنل هاتان الفتنتان تتزايد

سعد بن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم

تتزايد شيئا فشيئا حتى استحكت ملكية الشيطان واطاعه اكثر الخلق فمنهم من دخل الى طاعته من فتنة الشبهات ومنهم من دخل في فتنة الشهوات ومنهم من جمع بينهما وكل ذلك مما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم بوقوعه **فاما فتنة** الشهوات فقد روي عنه صلى الله عليه وسلم من غير وجه ان امته ستفترق على ازيد من سبعين فرقة على اختلاف الروايات في عدد الزائد على السبعين وان جميع تلك الفرق في النار الا فرقة واحدة وهي ما كان عليه هو واصحابه **واما فتنة** الشهوات ففي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كيف انتم اذا فتحت عليكم خراشيس فارس والروم الى اي قوم انتم قال عبد الرحمن بن عوف نقول كما امرنا الله قال او غير ذلك تتنافسون ثم تتحاسدون ثم تتدابرون ثم تتباغضون وفي صحيح البخاري عن عبد الرحمن بن عوف عن النبي صلى الله عليه وسلم قال والله ما اتقوا اخش عليكم ولكن اخش عليكم ان تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها فتهلككم كما اهلكتهم وفي الصحيحين عن عقبة ابن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم ما معناه ايضا ولما فتحت كنوز كسرى على عمر رضي الله عنه بكافقال ان هذا لم يفتح على قوم قط الا جعل الله باسهم بينهم او كما قال وكان النبي صلى الله عليه وسلم يخش على امته هاتين الفتنتين كما في مسند الامام احمد عن ابي بردة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما خشي عليكم شهورات الغي في بطونكم وفروجكم ومضلات الفتن وفي رواية ومضلات الهوى **فلما دخل اكثر** الناس في هاتين الفتنتين او احدهما اصبح متغالطين **فان فتنة** الشهوات متباغضين بعد ان كانوا اخوانا متحابين متواصلين **فان فتنة** الشهوات عمت اكثر الخلق فافتتنوا بالدنيا وزهرتها وصارت غاية قصد هم لها يطلبون وبها يرضون ولها يغضبون ولها يبولون وعليها يعادون فقطعوا لذائع ارجامهم وسفكوا دماءهم وارتكبوا معاصي الله بسبب ذلك **واما فتنة** الشهوات والاهواء المضلة فسيبها تفرق اهل القبيلة وصاروا شيعة وكفر بعضهم بعضا وصاروا اعداء وفرقا واخر ابا بعدد كما اخوانا قلونهم على قلب رجل واحد فلم ينجم من هذه الفرق كلها الا الفرقة

خبر

بين يديه فاعشى بصر قلبه بصر العيون فكانه لم ينظر الى ما انتم اليه تنظرون
 وكانكم لا تنظرون الى ما اليه ينظر وانتم منه تجهلون وهو منكم يعجب استوحش
 انه كان حيا وسط اموات **ومنهم من** كان يكرهه اهله وولده لاستنكار
 حاله سمع عمر بن عبد العزيز امرته مرة تقول ارا هذا الله منك فقال **امين** وكان
السلف قدما يصفون المؤمن بالغربة في زمانهم كما سبق مثله عن الحسن و
 الاوزاعي وسفيان وغيرهم **ومن كلام احمد بن حنبل** الانطاكى وكان من
 كبار العارفين في زمان ابي سليمان الداراني اني ادرت من الازمنة زمانا عاد
 فيه الاسلام غريبا كما بدا وعاد وصف الحق فيه غريبا كما بدا ان نزلت فيه
 الى عالم وجدته مفتوحا لاجب الدنيا بجم التظيم والرياسة وان نزلت فيه
 الى عابد وجدته جاهلا في عبادته مخدوعا صريح عدوه ابليس وقد
 صعد به الى اعلى درجة العبادة وهو جاهل بادناها فليق له باعلاها و
 سائر ذلك من الرعاع قبيح اعوج وذباب مختلصة وسباع ضاربة و
 ثغال صائلة هذا وصف عيوب اهل زمانك من عملة العلم والقرآن و
 رعاية الحكمة خرج ابي نعيم في الحلية **فهذا اوصف** اهل زمانه فليق بما
 حدث بعده من العظائم والدواهي التي لم تخطر بباله ولم تدرك في خياله و
خرج الطبراني من حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المتسدد
 بسنتي عند فساد امتي له اجر شهيد **وروي ابو الشيخ** الاصبهاني في
 عن الحسن قال لوان رجلا من الصدر الاول بعث اليوم ما عرف من الاسلام
 شيئا الا هذه الصلاة ثم قال اما والله لئن عاش على هذه المنكرات فرأى صاحب
 بدعة يدعو الى بدعته وصاحب دنيا يدعو الى دنياه فعممه الله عز وجل
 وقلبه يحن الى ذلك السلف الصالح فيقع آثارهم ويتبع سبيلهم كان له
 اجر عظيم **وروي المبارك بن فضالة** عن الحسن انه ذكر الغني المترف الذي
 له سلطان باخذ المال ويدعي انه لا عقاب عليه وذكر المبتدع الضال الذي يروج
 بسيفه على المسلمين وتاول ما انزل الله في الكفار على المسلمين ثم قال سننكم و
 الله الذي لا اله الا هو **فيها** وبين الغالي والجاني والمترف والجاهل فاصبر واعلم
 فان اهل السنة كانوا اول الناس الذين لم ياخذوا من اهل الانراف ان تافهم ولا

تغيرت اقل السنة واستمر اجدهم من الفرق المذمومة في ذكر اهل الدنيا

مع اهل البدع اهو انهم وصبروا على سنتهم حتى اتوا منهم فكلوا ان شاء الله
 فكونوا **ثم قال** والله ان رجلا ادرى هذه المنكرات يقول هذا اهلهم الى و
 يقول هذا اهلهم الى فيقول لا اريد الا سنة محمد صلى الله عليه وسلم يطلبها
 ويسئل عنها ان هذا ليعوض له اجر عظيم **ومن هذا الحديث** ما روي ابو
 نعيم وغيره عن كميل بن زياد عن علي رضي الله عنه انه قال الناس ثلاثة
 فعالم رباني ومتعلم على سبيل نجاة وهم رعا عاقب كل ناعق يميلون مع
 كل ربح لم يستضيئوا بنور العلم ولم يلجئوا الى ركن وثيق ثم ذكر كلاما في
 فضل العلم الى ان قال **انه** ان ههنا وأشار الى صدره علما لو اصبحت له
 عملة بل اصيبه لكنه غير مأمون عليه يستعمل الله الدين للدنيا يستظهر
 بحجج الله على كتابه وبنعمته على عباده او منقاد اهل الحق لا بصيرة
 له في احيائه ينقدح الشك في قلبه باول عارض من شبهة لا اذا ولا اذا
 او منهوم بالذات سلس الانقياد للشهوات او مغري بجمع الاموال والادخار
 وليسوا من دعاة الدين اقرب شهابهم الانعام السارحة كذا لا يموت
 العلم بموت حامله اللهم لن تخلو الارض عن قائم لله بحجة اكيدا
 تبطل حجج الله وبياناته اولئك الاقلون عدد الاعظمون عند الله قدرا
 بهم يدفع الله عن حججه حتى يؤدوها الى نظرائهم ويودعوها في
 قلوب اشباههم فهم يرم العلم على حقيقة الامر فاستلوا ما استوعر
 منه المترفون وانسوا ما استوحش منه الجاهلون صحب الدنيا بآبدان
 ارواحها معلقة بالمنظر الاعلى اولئك خلفاء الله في بلاده ودعائه
 الى دينه هاهاه شوقا الى رؤيتهم **فقسم امير المؤمنين رضي الله**
 عنه عملة العلم الى ثلاثة اقسام قسم اهل الشبهات وهم من البصيرة لم
 من عملة العلم بل ينقدح الشك في قلبه باول عارض من شبهة فتأخذ به
 الشبهة فيقع في الحيرة والشكوك ويخرج من ذلك الى البدع والضلال
 وقسم هم اهل الشهوات وجعلهم نوعين **احدهما** من يطلب الدنيا بنفس
 العلم فيجعل العلم آلة لكسب الدنيا **والثاني** من يطلب الدنيا بغير العلم

كلام في

رعات من

وهذا النوع من بيان احدهما من هه من الدنيا لذاتها وشهواتها فهو
 منهم بذا الذي سريع الانقياد اليه والثاني من هه جمع الدنيا وكنزها
 وادخالها وكل هو لاء ليس من دعاة الدنيا وانما هم كالانعام **والله**
 تعالى من حمل التوراة ثم لم يحملها بالحمار الذي يحمل اسفارا
شبه الله تعالى من حمل التوراة ثم لم يحملها بالحمار الذي يحمل اسفارا
شبه عالم السوء الذي انسلخ من آيات الله واخذ الى الارض واتبع هواه
 بالكلب والانعام واصلا مسبيلا **والقسم الثالث** من عملة العلم هم اهل
 وخمسة ورعته والقائمون بحجج الله وبياناته وذكر انهم الاقلون عددا
 الاعظمون عند الله قدر الشارة الى قلة هذا القسم وعزته في عملة العلم
 غرابته بينهم **وقسم الحسن** رحمه الله عملة القرآن الى قريب من هذا
 التقسيم الذي قسمه على رضي الله عنه لجملة العلم **قال الحسن** قراء القرآن
 ثلاثة اصناف صنف اتخذوه صناعة **ياكلون** به وصنف قاموا حروفه
 وصنعوا حدوده واستطالوا به على اهل بلادهم وسدوا به الولاة كثرة
 هذا الضرب من عملة القرآن لاكثرهم الله وصنف عمدوا الى دواء القرآن
 فوضفوه على داء قلوبهم فركه وابه في محاربتهم وحنوا به في برانهم و
 استشعروا الخوف وارادوا الخزن فاولئك الذين يسقى الله بهم الغيث
 وينصرهم على الاعداء **والله** لهؤلاء الضرب من عملة القرآن اعز من
 الكبريت الاحمر فاخبر ان هذا القسم وهم الذين قرأوا القرآن لله وجعلوه
 دواء لقلوبهم فاثرت لهم الخوف والخزن اعز من الكبريت الاحمر بين قراء
 القرآن ووصف امير المؤمنين علي رضي الله عنه هذا القسم من عملة العلم
 بصفاته منها انه هم بهم العالم على حقيقة الامر ومعنى ذلك ان العالم
 دلهم على المقصود الاعظم منه وهو معرفة الله تعالى فخافوه واصبوا وسهل
 بذا لك عليهم كلما عسر على غيرهم ممن لم يصل الى ما وصلوا اليه ممن و
 قف على الدنيا وزهرتها واغتر بها ولم يباشر قلبه معرفة الله وعظمته
 واجلاله **وكذلك قال** استلان اما استوعر منه المترفون فان المترف
 الواقف مع شهوات الدنيا ولذاتها يصعب عليه ترك لذاتها وشهواتها
 عوض له عنده من لذات الدنيا اذا تركها فترى لا يصبر على تركها وهو لاء في
 قلوبهم

كلام الحسن

قائه

المقصود

قلوبهم العوض الاكبر مما وصلوا اليه من مناجات حبسهم وبما وجدوا من
 لذة حبه في قلوبهم في كلام يطول ذكره هاهنا في هذا المعنى **وانما انس**
 هؤلاء مما استوحش منه الجاهلون لان الجاهلين بالله يستوحشون من
 ترك الدنيا وشهواتها لانهم لا يعرفون سواها فترى انفسهم وهم لا يستوحشون
 من ذلك ويستأنسون بالله وبذكره ومعرفة ومحبته وتلاوة كتابه
 والجاهلون بالله يستوحشون من ذلك ولا يجدون الا انفسهم **ومن سئل**
 التي وصفهم بها امير المؤمنين علي رضي الله عنه انهم صبحوا الدنيا بآبدان زود
 معلقة بالمنظر الاعلى **وهذا** اشارة الى انهم لم يتخذوا الدنيا وطنا ولا رضوا
 بها اقامة ومسكنا انما اتخذوها ممر او لم يجعلوها مستقرا وجميع الكتب
 والرسائل وصت بهذا **وقد** اخبر الله في كتابه عن مؤمن من آل فرعون انه
 قال لقمه في جملة وعظه لم يا قوم انما هذه الحياة الدنيا امتاع وان
 الآخرة هي دار القرار **وقال النبي** صلى الله عليه وسلم لا تبني عمركن في الدنيا كأنك
 غريب او عابر سبيل وفي رواية وعد نفسك من اهل القبور **ومن وهما**
المسيح عليه السلام المروية عنه انه قال لا صحابه اعبروها ولا تعبروها
 وعنه انه قال من ذا الذي يبني على موج البحر دارا تلك الدنيا لا تخدوها
 قرار **فالمؤمن** في الدنيا كالغريب المجتاز ببلدة غير مستوطن فيها
 فهو يشفق الى بلده وهم الرجوع اليها والتزود بما يوصله في طريقه
 الى وطنه ولا ينافس اهل ذلك البلد المستوطنين فيه في غزهم ولا يخرج
 مما اصابه عندهم من النذل **قال الفصيل** ابن عياض المؤمن في الدنيا كغريب لا يخرج
 حزين همة مرمة جهانه **وقال الحسن** المؤمن في الدنيا كالغريب لا يخرج
 من ذلها ولا ينافس في غزها له شأن وللناس شأن وفي الحقيقة فالمؤمن في
 الدنيا غريب لان اياه انما كان في دار البقاء ثم اخرج منها ففهم الرجوع الى مسكنه
 الاول فهو ابد يحن الى وطنه الذي اخرج منه كما يقال حب الوطن من الايمان
 وكما قيل **حكم** منزل للمريء يا لفة الفتى وحنينه يهدي لاول منزل **ب**
 ولبعض شيوخنا في هذا المعنى
 ولكننا سبب العدو فكل ترى نفوذ الى اوطاننا ونسلم

الجاهلون بالله يستوحشون من ذلك ولا يجدون الا انفسهم
 التي وصفهم بها امير المؤمنين علي رضي الله عنه انهم صبحوا الدنيا بآبدان زود
 معلقة بالمنظر الاعلى
 هذا اشارة الى انهم لم يتخذوا الدنيا وطنا ولا رضوا بها اقامة ومسكنا انما اتخذوها ممر او لم يجعلوها مستقرا وجميع الكتب والرسائل وصت بهذا وقد اخبر الله في كتابه عن مؤمن من آل فرعون انه قال لقمه في جملة وعظه لم يا قوم انما هذه الحياة الدنيا امتاع وان الآخرة هي دار القرار وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تبني عمركن في الدنيا كأنك غريب او عابر سبيل وفي رواية وعد نفسك من اهل القبور ومن وهما المسيح عليه السلام المروية عنه انه قال لا صحابه اعبروها ولا تعبروها وعنه انه قال من ذا الذي يبني على موج البحر دارا تلك الدنيا لا تخدوها قرار فالمؤمن في الدنيا كالغريب المجتاز ببلدة غير مستوطن فيها فهو يشفق الى بلده وهم الرجوع اليها والتزود بما يوصله في طريقه الى وطنه ولا ينافس اهل ذلك البلد المستوطنين فيه في غزهم ولا يخرج مما اصابه عندهم من النذل قال الفصيل ابن عياض المؤمن في الدنيا كغريب لا يخرج حزين همة مرمة جهانه وقال الحسن المؤمن في الدنيا كالغريب لا يخرج من ذلها ولا ينافس في غزها له شأن وللناس شأن وفي الحقيقة فالمؤمن في الدنيا غريب لان اياه انما كان في دار البقاء ثم اخرج منها ففهم الرجوع الى مسكنه الاول فهو ابد يحن الى وطنه الذي اخرج منه كما يقال حب الوطن من الايمان وكما قيل حكم منزل للمريء يا لفة الفتى وحنينه يهدي لاول منزل ب ولبعض شيوخنا في هذا المعنى ولكننا سبب العدو فكل ترى نفوذ الى اوطاننا ونسلم

ففي علي حبات عدن فانها منازل الاولى وفيها المخيم
 وقد نزعوا ان الغريب اذا نزل وشطت به اقدامه فهو مغرم
 واي اغتراب فوق غريتنا التي لها اضحت الاعداء فينا تحكم
والمؤمنون في هذا اقسام منهم من قلبه معلق بالجنة ومنهم من قلبه معلق
 عند خالقه وهم العارفون ولعل امير المؤمنين انما اشار الى هذا القسم فالعارفون
 ابدانهم في الدنيا وقلوبهم عند المولى وفي **مسائل الحسن** عن النبي صلى الله
 المؤمن عليه وسلم يروي ذلك عن مربيته تعالى قال علامته الطهر ان يكون قلب العبد عند
 معلقا فاذا كان كذلك لم ينس على حال واذا كان كذلك سكنت سكنت لي فذلك
 بي كي لا ينساني فاذا تسنين حركت قلبه فان تكلم تكلم لي وان سكنت سكنت لي فذلك
 الذي تاتي به المعونة من عندي واهل هذا الشأن هم غرباء الغربا وغريبتهم
 اعز الغربة **فان الغربة** عند اهل الطريقة غريتان ظاهرة وباطنة
 فالظاهرة غربة اهل الصلاح بين الفساق وغربة الصادقين بين اهل الريا
 والنفاق وغربة العلماء بين اهل الجهل وسوء الاخلاق وغربة علماء الآخرة بين
 علماء الدنيا الذين سلبوا الخشية والاشفاق وغربة الزاهدين فان اولئك
 واقفون بين الراغبين في كل ما ينفذ وليس بياق **واما الغربة الباطنة** فغربة
 الهمة وهي غربة العارفين بين الخلق كلهم حتى العلماء والعباد والزهاد فان اولئك
 واقفون مع علمهم وعبادتهم وزهدهم وهؤلاء واقفون مع معبودهم لا يعرفون
 بقلوبهم عنه كان يقول في وصفهم همته غير همة الناس وارادتهم من الآخرة
 غير ارادة الناس ودعائهم غير دعاء الناس **وسئل ابو سليمان** الداراني
 عن افضل الايمان فبكي وقال ان يطلع على قلبك فلا يدري ان تريد من الدنيا
 والآخرة غيره **قال يحيى** بن معاذ الزاهد غريب الدنيا والعارف غريب الآخرة
 يشير الى ان الزاهد غريب بين اهل الدنيا والعارف غريب بين اهل الآخرة لا
 يعرفه العباد ولا الزهاد وانما يعرفه من هو مثله وهمته كهمته وربما اجتمع
 للعارف هذه الغريبات او كثير منها او بعضها فلا تسأل عن غريته حيث عند
 فالعابدون ظاهرة ولا اهل الدنيا والآخرة والعارفون مستترون عن اهل الدنيا
 والآخرة **قال يحيى** بن معاذ الزاهد غريب بين اهل الدنيا والعارف غريب بين
 اهل الآخرة لا يعرفه العباد ولا الزهاد وربما يعرفه من هو مثله وهمته كهمته
 العابد

العابد مشهور والعارف مستور وربما خفي حال العارف على نفسه لخفا
 حاله واسائه الظن بنفسه قال ابراهيم بن ادهم ما اري هذا الامر الا في
 رجل لا يعرف ذلك من نفسه ولا يعرفه الناس وفي حديث سعد بن النبي
 صلى الله عليه وسلم ان الله يحب العبد الخفي التقى وفي حديث معاذ بن
 النضر صلى الله عليه وسلم ان الله يحب من عبادة الاخفاء الاتقيا الذين
 اذا حضروا لم يعرفوا واذا غابوا لم يفقدوا اولئك ائمة الهدى ومصابيح
 العلم **وعن علي** قال طوبى لكل عبد نوهة عرف الناس ولم يعرفه الناس
 وعرفه الله منه برضوان اولئك مصابيح الهدى تجلى عنهم كل فتنة مظلمة
وقال ابن مسعود كوني جرد القلوب خلقان الشياطين مصابيح الظلام تخفون
 على اهل الارض وتعرفون في اهل السما فقولوا لهم اخضر اهل الغربة وهم الغر
 بد بينهم من الفتن وهم النزاع من القبائل الذين يحشرون مع عيسى بن مريم
 عليه السلام وهم بين اهل الآخرة اغرم من الكبريت الاحمر فليكن يكون حالهم بين
 اهل الدنيا وتخفي احوالهم غالباً على الفريقين كما قال القائل
 تواريت عن دهرى بظل جناحه فعيى ترى دهرى وليس يراني
 فلو تسال الايام عن اسمي ما درت واين مكاني ما عرفت مكاني
 ومن ظهروا للناس فهو بينهم بيدته وقلبه معلق بالمنظر الاعلى كما
 قال امير المؤمنين في وصفهم وكما قيل
 جسمي معي غير ان الروح عندكم فالجسم في غربة والروح في وطن
 وكانت رابعة تنشد في هذا المعنى
 ولقد جعلتك في الفؤاد محدي واجت جسمي من ارجل جوسي
 فالجسم مني للجليس موافق وجيب قلبي في الفؤاد انيس
 واكثرهم لا يعقون على مخالطة الخلق فهو يغري الخلو بجيبه ولهذا كان
 اكثرهم يطيل الوحدة قيل لبعضهم الا تستوحش حشر قال كيف وهو يقول
 انا جليس من ذكرني وقال اخر وهل يستوحش مع الله احد وعن بعضهم
 قال من استوحش من وحدته فذلك لفلة انسه بربه كان يحيى بن معاذ

كثير العزلة والانفراد فعاقبه اخوه فقال له ان كنت من الناس فلا بد لك
 من الناس فقال يحيى ان كنت من الناس فلا بد لك من الله وقيل له اذا هجرت
 الخلق مع من تعيش قال مع من هجرتهم له وانشد ابراهيم بن ادهم هذا المعنى **في**
 هجرت الخلق طر في رصناكا **و** ايتمت العيال لكي اراكا **و**
 فلو قطعتني في الحب اربا **و** لما حز الفقراء الى سواكا **و**
 وعوت غر وان على خلوته فقال اصب راحة قلبي في محالسة من لديه حاجتي
 ولغيرتهم بما نسب بعضهم الى الجنون لبعده حاله من احوال الناس كما كان وليس
 يقال له ذلك **وكان ابو مسلم** الخولاني كثير اللحج بالذكر فقال رجل
 لجلسائه اعجبون صاحبكم قال ابو مسلم لا يا اخي ولكن هذا دواء الجنون وفي
 الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم اذكر والله حتى يقولوا مجنون **وقال**
الحسن في صفتهم اذا نظر اليهم الجاهل حسبهم مرضى وما بالقوم من مرض
 يقولون قد جنولوا وقد خالط القوم امر عظيم هيئات والله مشغولون عن
 دنياكم وفي هذا المعنى يقول القائل

و حرمة الود ما لي عنكم عوص **و** وليس لي في سواكم سادتي غرض
و من حديثكم بكم قالوا به مرض **و** فقلت لانزال عني ذاك المرض
 وفي الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم اوصى رجلا فقال له استمع من الله كما
 تستحي من رجلين من صالحى عشرين تك لا يفارقا نك وفي حديث آخر انه صلى
 الله عليه وسلم قال افضل الايمان ان تعلم ان الله معك حين كنت وفي حديث
 آخر انه سئل صلى الله عليه وسلم ما تركية المرء نفسه قال ان يعلم ان الله
 معه حيث كان وفي حديث آخر عنه صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة في ظل
 الله يوم لا ظل الا ظله فذكر منهم رجلا اينما توجه علم ان الله معه
 وثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه سئل عن الاحسان فقال ان تعبد الله
 كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك ولا يعبادة البحري في هذا
 المعنى ابيات حسنة لكنه اساء بقولها في مخلوق وقد اصلحت منها
 كلمات حتى استقامت على الطريقة وهي هذه

كان

كان رقيقا منك بيري فواطري **و** آخر بيري فواطري **و** لسا ني
 فما البصر عيناى بعدك منظر **و** يسوعك الاقلت قد هرقاني
 وما بدرت من في بعدك لفضلة **و** لغيرك الاقلت قد سمعاني
 ولا خطرت من ذكر غيرك خطرة **و** على القلب الاعرجا بعنا ني
 اذا ما تسلى القاعدون عن الهوى **و** بذكر فلان او بذكر فلان
 وحديث الذي يسلي سوى يشوقني **و** الى قريبكم حتى امل مكانى
 اخلاء صدق قد سمعت لقاهم **و** وغضضت طر في عنهم لسا ني
و ما البعض اسلى عنهم غير اننى **و** اراك على كل الجهات ترائى
 تم والحمد لله وحده وصلى الله على عبده ورسوله محمد وآله وصحبه وسلم
و يليه شرح حديث من سلك طريقا يلتمس فيه
 علما الى آخره في فضل العلم وطلبه للشيخ ابن

المذكور رحمه الله تعالى

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله حمدا ونستعينه ونستهديه من يهدي الله فلا مضل
 له ومن يضلل فلا هادي له **و** اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك
 له **و** اشهد ان محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه
 وسلم تسليما كثيرا **و** اخرج الامام احمد **و** ابو داود **و** الترمذي
 وابن ماجه في كتبهم ان رجلا قدم من المدينة على ابي الدرداء وهو بمشقة
 فقال ما اقدمك يا اخي قال حديث بلغني انك تحدث به عن رسول الله
 الله عليه وسلم قال ما جئت لحاجة قال لا قال ما قدمت لتجارة قال لا قال
 ما جئت الا في طلب هذا الحديث قال نعم قال فاني سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول من سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له به طريقا
 الى الجنة **و** ان الملائكة ترفع اجنتها رضى لطالب العلم وان العالم ليستغفر له
 من في السموات ومن في الارض حتى الحيتان في الماء وفضل العالم على العابد كفضل

الشيخ

القمري ليلة البدر على سائر الكواكب وان العلماء ورثة الانبياء وان
 الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما وانما ورثوا العلم فمن اخذه اخذ
 بحظ وافر **وكان السلف** الصالح رضي الله عنهم لفقوة رغبتهم في العلم
 والدين والخير يترجل احداهم الى بلده بعيد لطلب حديث واحد يبلغه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم **وقد رجع** ابي ايوب الانصاري من
 المدينة الى مصر للقارئ جبل من الصحابة بلغه عنه حديث يحدثه عن
 النبي صلى الله عليه وسلم **وكذلك** فعل جابر بن عبد الله الانصاري مع كثرة ما
 سمع من النبي صلى الله عليه وسلم من الحديث ورواه **وكان احدهم** يرجل الى
 من دونه في الفضل والعلم لطلب شيء من العلم لا يجد عنده ولكن في هذا المعنى
 ما قص الله علينا من قصة موسى وابو له مع فتاه فلو استغنى احد عن الله
 في طلب العلم لاستغنى عنهما موسى عليه السلام حيث كان الله قد كلمه واعطاه
 التوراة التي كتبه فيها من كل شيء **ومع هذا** فلما اخبره الله عز وجل عن
 الخضر ان عنده علما يختص به سأل السبل الى القية ثم سار هو وفتاه
 اليه كما قال تعالى واذ قال موسى لفتاه لا ابرح حتى تبلغ مجمع البحرين او
 امض حقبا يعني سنين عديدة ثم اخبرانه لما لقيه قال له هل اتبعك على
 وحديث ان تعلمن مما علمت رشدا وكان من امرهما ما قصه الله في كتابه ومنه
 ابي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم في قصة موسى والخضر فخرج في الصحبة
 وهي مشهورة وكان بن مسعود يقول والله الذي لا اله الا هو ما انزلت
 سورة من كتاب الله الا وانا اعلم اين انزلت ولا انزلت آية من كتاب الله
 تعالى الا وانا اعلم فيما انزلت ولو اعلم احدا اعلم مني لكتاب الله تبلغه
 الابل لركبت اليه وقال ابو الدرداء الواعظي آية من كتاب الله فلم يجد احدا
 يفتخر على الا رجل يركب الغماد لرجلت التي وبرك الغماد اقصى اليمن
خرج مسروق من الكوفة الى البصرة يسأل عن آية فلم يجد عنده فيها كما
 فاخبر عن رجل من اهل الشام فرجع الى الكوفة ثم خرج الى الشام الى ذلك الرجل
 في طلبها ورجل من الكوفة الى الشام الى ابي الدرداء يستفتيه في يمين
 حلفها ورجل سعيد بن جبيرة من الكوفة الى ابن عباس يسأله عن تفسير آية
 ورجل الحسن الى الكوفة الى كعب بن عجرة يسأله عن قصة في فدية الاذى و
 استقصا

لقد
 وحديث
 من رواية

استقصا هذا الباب يطول **وحلق رجل** يمين فاشكلت على الفقهاء فدل
 على بلد فاستبعد فقل له ان ذائع البلد قريب على من اهمه دينه وفي هذا
 اشارة الى ان من اهمه امر دينه كما اهمه امر دينا اذا حدث له حادثة في دينه
 لا يجد من يسأله عنها الا في بلد بعيد فانه لا يتأخر عن السفر اليه ليستبيري
 لدينه كما انه لو عرض له هناك كسب دينوي لتأخر عن السفر اليه **وفي هذا**
 الحديث ان ابا الدرداء بشر من اخبره انه رجع اليه لطلب الحديث بما سمعه
 من النبي صلى الله عليه وسلم في فضل العلم وطلبه **وهذا** ما خذ من قوله
 تعالى واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه
 الرحمة وقد انزلهم الناس مرة على باب الحسن البصري لطلب العلم فاستمعهم
 ابنه كلاما فقال الحسن مهلا يا بني ثم تلا هذه الآية **وفي كتاب الترمذي**
 وابن ماجه عن ابي سعيد ان النبي صلى الله عليه وسلم وصاهم بطلبة العلم
 والمتفهمين في الدين وجاء نزر بن حبيش المصنف ابن عسالى في طلب العلم
 قال له بلغني ان الملايكة تصنع اجنتها الطالب العلم وفي رواية انه روى
 له ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم **وانزلهم الناس** مرة على باب بن
 المبارك فقال حق لكم من ولاية سرور الابد يغبطهم بانزاد حاتمهم على طلب
 العلم لانه يقدي الى الخلود في النعيم المقيم ولهذا تأسف عند موته وكفى على من اقره
 مجالس الذكر فقال انما ابكي على غلظ الجهل وقيام ليل الشتاء ومن ازمة العلماء
 بالركب عند خلق الذكر **وتنسخ** للعالم ان يرحب بطلبة العلم ويوصيهم بالعمل
 كما قال الحسن لاصحابه وقد دخلوا عليه مرجبا بكم واهل احياكم الله بالسلام
 وادخلنا واياكم دار السلام هذه علانية حسنة ان صبرتم وصدقتم واقبتم
 لا يكون من حطكم من هذا الخير يحكم الله ان تستمعوه بهذه الاذن فخرج
 من هذه الاذن فانه من رأى محمد صلى الله عليه وسلم فقد رأى غادا وراحم
 يضع لبنه ولا قصبة على قصبة ولكن يرفع له علم فشمير اليه الوصال والوحا
 النجا النجا على ما ترقون ابنتهم ورب الكعبة كانكم والامر معا **وتنسخ**
لا في شرح حديث ابي الدرداء رضي الله عنه الذي رواه عن النبي صلى
 الله عليه وسلم فقول له صلى الله عليه وسلم من سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل
 الله له به طريقا الى الجنة وفي رواية اخرى سهل الله له به طريقا الى الجنة وفي صحيح
 مسلم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سلك طريقا يلتمس فيه

خ
 كما
 الى السفر

رواه
 معاذ

على البنية

علما سهل الله له به طريقا الى الجنة **سلوك الطريق** للتماس العلم يحتمل
 ان يراد به السلوك الحقيقي وهو المشي بالاقدام الى مجالس العلم ويحتمل ان يشي
 ما هو اعلم من ذلك من سلوك الطريق المعنوية المؤدية الى حصول العلم مثل
 حفظه ودراسته ومطالعة ومذاكرته والتفكير فيه ونحو ذلك
 من الطرق التي يتوصل بها الى العلم **واما قوله** سهل الله له به طريقا الى الجنة
 فانه يحتمل امور منها ان يسهل الله لطالب العلم العلم الذي يطلبه وسلك
 طريقه وينيسره عليه فان العلم طريق موصل الى الجنة وهذا كقوله تعالى و
 لقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر قال طائفة من السلف في هذه الآية
 هل من طالب علم فيعان عليه **ومنها** ان ييسر الله لطالب العلم العمل بمقتضى
 ذلك العلم اذا قصد بتعليمه وجه الله فجعله الله سببا لهديه و
 الانتفاع به والعمل به وذلك من طرق الجنة الموصلة اليها **ومنها**
 ان الله تعالى ييسر لطالب العلم الذي يطلبه للعمل به علوما اخرى
 بها فيكون ذلك طريقا موصلا الى الجنة **وهذا** كما قيل من عمل بما علم أورثه
 الله علم ما لم يعلم وما يقال ثواب الحسنة الحسنة بعدها والى هذه الاشارة
 بقوله تعالى ويزيد الله الذين اهتدوا هدى وقوله تعالى والذين هموا
 زاهدين وآتاهم تقواهم **فمن التمس** العلم ليهتدي به زادة الله هدى
 وعلوما نافعة توجب له اعمالا صالحة وكل هذه طرق موصلة الى الجنة
ومنها ان الله تعالى قد ييسر لطالب العلم الانتفاع به في الآخرة وسلوك
 الطريق الحسي المفض الى الجنة وهو الصراط وما بعده وما قبله من الاكوار
 العظيمة والعقبات الشديدة الشاقة **وسبب** تيسير طريق الجنة
 على طالب العلم اذا اراد به وجه الله عز وجل وطلب منه ان العلم
 على الله من اقرب الطرق واسهلها فمن سلك طريقه ولم يعرج عنه
 وصل الى الله والى الجنة من اقرب الطرق واسهلها فتسهلت عليه الطرق
 فسهلت **فسهلت** الى الجنة كلها في الدنيا وفي الآخرة ومن سلك طريقا بظنه طريق
 الموصلة الى الجنة فقد سلك اعسر الطرق واشقها ولا يوصل الى المقصود
 الجنة بغير علم فقد سلك **فلا طريق** الى معرفة الله والى الوصول الى رضوانه
 والفوز بقربه ومجاورته في الآخرة الا بالعلم النافع الذي بعث الله به رسلا
 وانزل

وانزل به كتيبه فهو الدليل عليه وبه يهتدي في ظلمات الجهل والشبه
 والشكوك **وقد سمي الله** كتابه نورا يهتدي به في الظلمات كما
 قال تعالى قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع
 رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور باذنه ويهديهم
 الى صراط مستقيم **وقد ضرب النبي** صلى الله عليه وسلم مثل من عمل العلم
 الذي جاء به بالنجوم التي يهتدي بها في الظلمات كما في المسند عن انس عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه مثل العلماء في الارض كمثل النجوم في السماء يهتدي بها في
 ظلمات البر والبحر فاذا طمست النجوم او شك ان تضل الهداية **وهذا**
 مثل في غاية المطابقة لان طريق التوحيد والعلم بالله تعالى واحكامه
 وثوابه وعقابه لا يدركه بالحس انما يعرف بالدليل وقد بين ذلك كله في
 كتابه وعلى لسان رسوله فالعلماء بما انزل الله على رسوله هم الابرار الذين
 يهتدي بهم في ظلمات الجهل والشبه والضلال فاذا فقدوا ضل السالكين
وقد شبه العلماء بالنجوم والنجوم في السماء فيها ثلاث فوائد يهتدي
 بها في الظلمات وهي زينة للسماء ورجوم للشياطين الذين يسترقون
 منها **والعلماء في الارض** يجتمع فيهم هذه الاوصاف الثلاثة بهم يهتدي
 في الظلمات وهم زينة للارض وهم رجوم للشياطين الذين يخلطون الحق بالباطل
 ويدخلون في الدين ما ليس منه من اهل الاهوى وما دام العلم باقيا في الارض فالناس
 في هدى وبقاء العلم بقائلته فاذا ذهب حملته ومن يقوم به وقع الناس
 في الضلال كما في الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله لا يقبض العلم
 انتزاعا ينتزعه من صدور الرجال ولكن يذهب العلم بذهاب العلماء فاذا لم
 يبق عالم اتخذ الناس رؤسا جهالا فاستلوا فانفق بغير علم فضلوا وضلوا
وفزع الترمذي من حديث جبير بن نفير عن ابي الدرداء قال كنا مع النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال هذا اوان يختلس العلم من الناس حتى لا يقدروا منه
 على شيء فقال زيار بن لبيد كيف يختلس هذا العلم وقد قرأنا القرآن فوالله
 لنقرئنه ولنقرئنه نساءنا وابنائنا فقال تكلم امل يا زيار ان
 كنت لا اعدك من فقراء المدينة هذه القارة والانجيل عند اليهود والنصارى

فماذا اتغنى عنهم قال جبير بن نفير فلقيت عبادة بن الصامت فقلت الا
تسمع ما يقول ابو الدرداء فاخبرته بالذي قال فقال صدق ابو الدرداء
لو شئت لاخبرتك باول علم يرفع من الناس الخشوع يوشك ان تدخل
المسجد الجامع فلا ترى فيه خاشعا وخرجته النساى من حديث جبير بن
نفير عن عوف بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه وفي حديثه ذكر
صلى الله عليه وسلم صلاة اليهود والنصارى على ما في ايديهم من كتاب الله
قال جبير فلقيت شداد بن اوس فحدثته بحديث عوف فقال صدق **الاشعر**
اخبرك باول ذلك يرفع الخشوع حتى لا ترى خاشعا وخرج الامام احمد
من حديث نزياد بن لبيد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ذكر شيئا فقال اذا
عند او ان ذهاب العلم فذكر الحديث وفيه قال اوليس اليهود والنصارى يذكرون
التوراة والانجيل لا يعملون بشيء مما فيها ولم يذكر ما بعد هذا **ففي هذا**
الاحاديث ان ذهاب العلم بذهاب العمل به وان الصماتة فسروا ذلك بذهاب
العلم الباطن من القلوب وهو الخشوع **وكذا روي** عن حذيفة ان اول
ما يرفع من العلم الخشوع **فان العلم علما** كما قال الحسن العلم علما علم
على اللسان فذلك حجة الله على ابن آدم وعلم في القلب فذلك العلم النافع
وروي عن الحسن مرسل عن النبي صلى الله عليه وسلم **وفي صحيح مسلم** عن
ابن مسعود قال ان اقواما يقرؤن القرآن لا يجاوز تراقيهم ولكن اذا وقع
في القلب فرسخ فيه نفع **فالعلم النافع** هو ما باشر القلب فاوقر فيه
معرفة الله تعالى وعظمته وخشيته واجلاله وتعظيمه ومحبته وتو
سكنت هذه الاشياء في القلب خشع فخشعت الجوارح كلها اتباعا لخشوعه
وفي صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول اني اعوذ
بالله من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع **وهذا يدل** على ان العلم الذي
لا يوجب الخشوع للقلب فهو علم غير نافع وروي عنه صلى الله عليه وسلم
انه كان يسأل الله علما نافعا وفي حديث آخر قال صلى الله عليه وسلم علما نافعا
وتقوى وبالله من علم لا ينفع **واما العلم** الذي على اللسان فهو حجة
الله

مسجد

واو

و

الله على ابن آدم كما قال النبي صلى الله عليه وسلم والقرآن حجة لكل اهل
فاذا ذهب من الناس العلم الباطن بقي الظاهر على السنة حجة ثم ذهب
هذا العلم الذي هو حجة بذهاب حملته ولا يبقى من الدين الا رسمه فيبقى
القرآن في المصاحف ثم يسرى به في آخر الزمان فلا يبقى منه في المصاحف ولا
في القلوب شيء **ومن هنا** قسم من قسم من العلماء العلم الى باطن وظاهر
فالباطن ما باشر القلوب فاشتمل لها الخشية والخشوع والتعظيم والاجلال
والمحبة والانس والشوق والظاهر ما كان على اللسان فيه تقوى ومحبة
الله على عباده **وكتب وهب** بن منبه الى مكحول انك امرء قد اصبحت
بما ظهر من علم الاسلام شرفا فاطلب بما باطن من علم الاسلام محبة وزغى
وفي رواية اخرى انك كتب اليه انك قد بلغت بظاهر علمك عند الناس منزلة
وشرفا فاطلب بما باطن علمك عند الله منزلة وزغى واعلم ان احد من المزلزلين
تمنع من الاخرى فاشار وهب بعلم الظاهر الى علم الفتاوى والاحكام و
الحلال والحرام والقصص والمواعظ وهو ما يظهر على اللسان **وهذا**
العلم يوجب لصاحبه محبة الناس له وتقديره عندهم فحذره من
الوقوف عند ذلك والركون اليه والاتفات الى تعظيم الناس ومحبتهم
فان من وقف مع ذلك فقد انقطع عن الله وانحجب بنظره الى الخلق عن
الحق **واشار** بعلم الباطن الى العلم الذي يباشر القلوب فيحدث لها
الخشية والاجلال والتعظيم وامر ان يطلب بهذا المحبة من الله والقرب
منه والرفق لذي **وكان كثير** من السلف كسفيان الثوري وغيره يسمون
العلماء الى ثلاثة اقسام يقولون عالم بالله عالم بامر الله ويشيرون بذلك
الى من جمع بين هذين العلمين المشار اليهما الظاهر والباطن **وهو لا** شرف
العلماء وهم الممدوحون في قوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء
وقوله ان الذين اوتوا العلم من قبله اذا اتوا عليهم بخبر من سجد
الى قوله وينزلونهم خشوعا **وقال كثير** من السلف ليس العلم كثرة الرواية
ولكن العلم الخشية **وقال بعضهم** كفى بخشية الله علما وكفى بالاغترار بالله

الاشعر

جهلا ويقولون ايضا عالم بالله ليس بعالم بامر الله وهم اصحاب العلم
الباطن الذين يخشون الله وليس لهم اتساع في العلم الظاهر **ويقولون**
عالم بامر الله ليس بعالم بالله وهم اصحاب العلم الظاهر الذين لا تفاد لهم
في العلم الباطن وليس لهم خشية ولا خشوع **وهؤلاء** مذمومون عند
السلف **وكان بعضهم** يقول هذا هو العالم الفاجر وهؤلاء الذين وقفوا
مع ظاهر العلم ولم يصل العلم النافع الى قلوبهم ولا شمس الى راحة غيبتهم
عليهم الغفلة والقسوة والاعراض عن الآخرة والتنافس في الدنيا ومحبة
العلو فيها والتقدم بين اهلها وقد منعوا احسان الظن بمن وصل العلم
النافع الى قلبه فلا يحبونهم ولا يحيا السوء بهم وربما ذمهم وقالوا السوء
بعلماء **وهذا** من خداع الشيطان وغروره ليحرمهم الوصول الى العلم النافع
الذي مدحه الله ورسوله وسلف الامة وايتها **ولهذا** كان علماء الدنيا
يغضون علماء الآخرة ويسعون في اذاهم جهدهم كما سعون في اذى سعيد
ابن المسيب والحسين وسفيان ومالك واحمد وغيرهم من العلماء الربانيين
وذالك لان علماء الآخرة خلفاء الرسل وعلماء السوء فيهم شبهة من يهود
وهم اعداء الرسل وقتلة الانبياء ومن يأمر بالقتل من الناس واشد
الناس عداوة وحسد للمؤمنين وكشدة محبتهم للدنيا لا يعظمون علماء
ولا دينها وانما يعظمون المال والجاه والتقدم عند الملوك كما قال بعض الحكماء
للحجاج بن ارجلة ان لك دنيا وان لك فقرا فقال الحجاج افلا تتقون ان
لك شرفا وان لك قدرا فقال العزيز بالله انك لتصغر ما عظم الله وتعظم
ما صغر الله **وكثير من** يدعي العلم الباطن ويتكلم فيه ويقتصر عليه
يذم العلم الظاهر الذي هو الشرائع والاحكام والحلال والحرام ويظعن
في اهله ويقول هم محبون واصحاب قشور وهذا يوجب القدح في
الشرعية والاعمال الصالحة التي جاءت الرسل بالحث عليها والاعتناء
بها وربما اخجل بعضهم عن التكليف وادعى انها للعامة وامان وصل
فلا حاجة له اليها وانما احباب له **وهؤلاء** كما قال الجنيد وغيره من
العارفين

العارفين وصلوا ولكن الى سقر وهذا من اعظم خداع الشيطان وغروره
لهو لا علم ينزل يتلاعب بهم حتى اخبرهم عن الاسلام **ومنهم** من يظن ان
هذا العلم الباطن لا يتلقى من مشكاة النبوة ولا من الكتاب والسنة وانما يتلقى من الغرر
والالهامات والكشوفات فاساء الظن بالشرعية الكاملة حيث ظنوا انها لم تات
بهذا العلم النافع الذي يوجب صلاح القلوب وقربها من علام الغيوب واوجب لهم
الاعراض عما جاء به الرسول في هذا الباب بالكلية والتكلم فيه بمجرد الاراء والخواطر فاضلوا
واضلوا فظهر بهذا ان اكمل العلماء وافضلهم العلماء بالله وبأمره الذين جمعوا بين العلمين
وتلقوا ما معانوا من حصين اعني الكتاب والسنة وعرضوا كلام الناس في العلمين معا
على ما جاء في الكتاب والسنة فما وافق قبلوه وما خالف ردوه **وهؤلاء** خلاصة
وهم افضل الناس بعد الرسل هم خلفاء الرسل حقا وهؤلاء كثير في الصحابة كالحلفاء
الاربعة ومعاذ وابي الدرداء وسلمان وابن مسعود وابن عمر وابن عباس وغيرهم وكذا الكه
فمن بعدهم كالحسين وسعيد بن المسيب وعطاء وطاوس ومجاهد وسعيد بن جبير والنخعي
ويحيى بن ابي كثير وفي من بعدهم كالشوري والافزاعي واحمد وغيرهم من العلماء الربانيين
وقد ساء على بن ابي طالب رضي الله عنه العلماء الربانيين يشير الى انهم الربانيون
الممدوحون في غير موضع من كتاب الله عز وجل فقال الناس ثلاثة عالم رباني ومتعلم
على سبيل نجا وهم رعاي ثم ذكر كلاما طويلا وصف به علماء السوء والعلماء الربانيين
وقد شرحنا في غير هذا الموضع والمقصود ههنا ان التماس العلم سبب
موصول الى الجنة وفي الحديث المعروف عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا امرتم بامر باض
الجنة فارتعوا قالوا وما رايض الجنة قال خلق الذكر وكان ابن مسعود اذا ذكر
الكلام يقول اما اني لا اعني القصاص ولكن خلق الفقه وروي عن انس معناه فمن
وقال عطاء الخراساني تجالس الذين يحال الحلال والحرام كيف تشقري وتبيع وتقلي
وتصوم وتتكلم وتطلق وتنج واشباه هذا **وقال يحيى بن ابي كثير** درس
الفقه صلاة وكان ابو السوار العدوي في حلقة يتذكرون العلم ومعهم قرآن سوار
فقال لهم قولوا سبحان الله والحمد لله فغضب ابو السوار وقال ولماذا في اي شيء
كنا اذا **والمراد بهذا** ان مجالس الذكر لا تختص بالمجالس التي يذكر فيها اسم
الله بالتسبيح والتكبير والتحميد ونحوه بل تشمل ما ذكر فيه امر الله ونهيه
وصلاه وحرامه وما يحبه ويكرهه فانما كان هذا الذكر انفع من ذلك لان
معرفة الحلال والحرام واجبة في الجملة على كل مسلم بحسب ما يتعلق به في ذلك

١٢٠ فان القرآن شتم على الله كله **والفقيه العالم محقق** من فهم كتاب الله واتبع ما فيه كما قال علي الفقيه حق الفقيه من لا يقنط الناس من رحمة الله ولا يبرخص لهم في معاصي الله ولا يدع القرآن رغبة عنه الى غيره وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول لأصحابه بالموعظة خشية السامة عليهم **قوله** صلى الله عليه وسلم وان الملائكة لتضع اجنحتها طالب العلم رضى بما يطلب وخرج بن ماجه من حديث زهر بن جبير قال اتيت صفوان بن عسال فقال ما جاء بك فقلت اطلب العلم قال فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من خارج يخرج من بيته في طلب العلم الا وضعت له الملائكة اجنحتها حتى يما يصنع وخرجه الترمذي وغيره موقوفاً على صفوان **قد اختلف الناس** في تأويل وضع الملائكة اجنحتها فمنهم من حمله على ظاهرة وان المراد فرش الاجنحة وبسطها الطلاب العلم لتحملهم عليها الى مقاصد من الارض التي يطلبون فيها العلم اعانة لهم على الطلب وتيسير عليهم **وقد** هذا الحديث بعض المحدثين فقال الطلبة العلم ارفعوا رءسكم عن اجنحة الملائكة لا تكسروها يستهزئ بذلك فما زال من موضعها حتى جفت رجلاه وسقط **وروي** ان آخرها لا كسرت اجنحة الملائكة فصنع له نعلاناً بمسامير كثيرة فمشى بها الى مجلس العلم فجفت رجلاه ووقعت فيهما الآكلة **ومنها** من فسروا وضع الملائكة اجنحتها بالتواضع منهم والخضوع لطلاب العلم كما في قوله تعالى واخفط جناحك من اتبعك من المؤمنين وفي هذا نظر لان الملائكة اجنحة حقيقة بخلاف البشر **ومنها** من فسروا ذلك بان الملائكة تحف باجنحتها محاسن الذكر الى السماء كما جاء ذلك صريحاً في حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وورد مثله في بعض الفاظ حديث صفوان ابن عسال مرفوعاً ان طالب العلم لتحفه الملائكة وتظله باجنحتها ثم روى بعضهم بعضاً حتى يبلغوا الى السماء الدنيا من جبههم لما يطلب ولعل هذا القول أشبه والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم وان العالم ليستغفر له من في السموات ومن في الارض حتى الحيتان في الماء قد اخبر الله في كتابه باستغفار ملائكة السماء للمؤمنين عموماً بقوله الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن في الارض فهذا المؤمن عموماً فاما

الذين آمنوا ووقفوا لقائه تعالى والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون له

١٢١ **فاما العلماء** فيستغفرون لهم اهل الارض حتى حيتان البحر وخرج الترمذي من حديث ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله وملائكته واهل السموات واهل الارض حتى النملة في جحرها وحتى الحوت في البحر يصلون على معلم الناس الخير وصححه الترمذي **وروي** الطبراني من حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال معلم الناس الخير يستغفر له كل شيء حتى الحيتان في البحار **وروي** من حديث البراء ابن عازب عن النبي صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء يجهم اهل السماوات تستغفر لهم الحيتان في البحر اذا ماتوا الى يوم القيمة **وروي** الاستغفار ايضا الطالب العلم ففي مسند الامام احمد عن قبيصة بن المخارق قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما جاء بك قلت كبرت سني وورق عظمي واتيتك لتعلمن ما ينفعني الله به اقل يا قبيصة ما مرت بحجر ولا شجرة ولا مقدر الا استغفرت له **وقد دل قوله تعالى** يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله ذكر الكثير وسبحوه بكثرة واصيلا هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور على ان الله وملائكته يصلون على اهل الذكر والعلم من افضل انواع الذكر كما سبق تقريره **وروي** الحاكم من حديث سليم بن عامر قال جاء رجل الى ابي امامة فقال يا ابا امامة اني رايت في منامي كان الملائكة تصلي عليك كلما دخلت وكلما خرجت وكلما قمت وكلما جلست فقال ابو امامة اللهم غفر ادعونا عنكم وانتم لو شئتم لصلت عليكم الملائكة ثم قرأ يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله ذكر الكثير وسبحوه بكثرة واصيلا هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور **وقد ذكر بعضهم** السرف في استغفار ذواب الارض للعلماء وهوان العلماء يأمرون الناس بالاخلاق الى المخلوقات كلها وباحسان قتل ما يحوز قتله او ذبحه من الحيوانات فيستعدي نفوسهم الى الحيوانات كلها فلذلك لم يمتهم **ويظهر فيه معنى آخر** وهوان سائر المخلوقات مطبوعة لله قانتة لانهم له مسجحة له غير عصاة الثقلين الجن والانس فكل الخلق المطيعين لله يوجبون اهل طاعته فليكن سببه يعرف الله ويعرف حقوقه وطاعته فمن كانت هذه صفته فان الله يحبه ويزكاه ويشي عليه ويامر عباده

والعلماء من ذواب الارض والحيوانات كلها

من اهل السماء والارض وسائر خلقه بمحبته والبراء له وذلك هو صلاتهم
 عليه ويجعل له المودة في قلوب عباده المؤمنين كما قال تعالى ان الذين
 آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا ولا تختص محبته بالحيوانات
 بل تحبه الجمادات ايضا كما جاء في تفسير قوله تعالى فما بكت عليهم السماء
 والارض ان السماء والارض تبكي على المؤمنين اذ مات اربعين صباحا وفي
 الحديث ان الارض تقول للمؤمن من اذ دفن ان كنت احب من يمشي على ظهري فستري
 اذ اشرت الى بطني منيغي وانما يبغض المؤمن والعالم عصاة الثقلين لان
 معصيتهم لله اقتضت تقديم اهواء نفوسهم على محبة الله وطاعته فكلوا
 طاعة الله واهل طاعته ومن احب الله واحب طاعته احب اهل طاعته
 خصوصاً من دعى الى طاعته وامر الناس بها وحبب عليها **وايضاً فان**
العلم اذا ظهر في الارض وعمل به درت البركة ونزلت الامزاق فيعيش
اهل الارض كلهم حتى النملة وغيرها من الحيوانات ببركته ويستبشر اهل
السماء بما يرتفع اهل الارض من الطاعات والاعمال الصالحات فيستغفرون
لمن كان السبب في ذلك وعكس هذا ان من كتم العلم الذي امر الله باظهاره
 لعنه الله وملائكته واهل السماء والارض حيث سعى في اطفاء نور الله في
 الارض الذي بسبب اخفائه تظهر المعاصي والظلم والعداوة والبغى قال تعالى
 ان الذين يكتُمون ما انزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس
 في الكتاب اولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون **وقد** انها نزلت
 في اهل الكتاب الذين كتموا ما عندهم في كتابهم من صفة النبي صلى الله عليه
 وسلم **وكان ابن** هريقة يقول لولا آية من كتاب الله ما حدثتكم شيئا
 ابداً وتتلوه هذه الآية وفي سنن بن ماجة عن البراء بن عازب عن النبي صلى
 عليه وسلم في قوله يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون قال دواب الارض وقد
 روي هذا مع قوافل البراء روي عن طايفتهم من السلف وقالوا لعلهم
 دواب الارض ويقولون منعنا القطر خطايا بني آدم **فان كان العلم**
 النافع سبب لظهور الجمل والمعاصي وذلك ان يوجب الحق المطر ونزول
 البلا فيعم دواب الارض فتهدك بخطايا بني آدم فتلعن الدواب من كاسيا
 لذلك

خفاية

في ذلك **وقد ظهر** بهذا ان محبة العلماء من الدين كما قال علي رضي الله عنه
 لكميل بن زياد ومحبة العالم دين يداين بها **وفي الاثر** المروي عن عالمنا العلماء
 او متعلما او مستمعاً او محيلاً لهم ولا تكن الخامس فتعهلك **قال بعض**
 السلف عند هذا سبحان الله لقد جعل الله لهم مخرجاً يعني انه لا يخرج
 عن هذه الاربعة الممدوحة الا الخامس الهالك وهو من ليس بعالم
 ولا متعلم ولا مستمع ولا محب لاهل العلم وهو الهالك **فان من ابغض اهل**
العلم احبهم هلاكهم ومن احب هلاكهم فقد احب ان يطغى نور الله من الارض
 وتظهر فيها المعاصي والفساد فيخشى ان لا يرفع له مع ذلك عمل كما قال
 سفيان الثوري وغيره من السلف وكان بعض خدم الخلفاء يبغض ابا الفرج
 ابن الجوزي ويسعى في اذاه بمجده فراه بعضهم في منامه وهو يذهب
 به الى النار فسئل عن سبب ذلك فقيل له كان يبغض ابن الجوزي **قال**
ابن الجوزي لما زاد تعصبه واذا له لجأت الى الله في كشف ستره فقصه
 الله قريبا ولما قتل الحجاج سعيد بن جبيرة كان الناس كلهم محتاجين الى
 علمه فمنعهم الانتفاع بعلمه فروي في المنام ان الحجاج قتل بكل قتيل
 قتله في الدنيا قتلة **وقتل سعيد بن جبيرة سبعين قتله وهذا**
المعنى كان اشد الناس عذاباً من قتل نبيا لانه سعى في الارض بالفساد
ومن قتل عالما فقد قتل خليفة نبي فهو ساع في الارض بالفساد
 ايضا ولهذا قرن الله بين قتل الانبياء وقتل العلماء الامر بالمعروف
 في قوله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من
 الناس فيبشروهم بعذاب اليم **وقال عكرمة** وغيره من السلف في قوله
 تعالى فمن قتل نفسا بغير نفس او فساد في الارض فكانما قتل الناس
 جميعا ومن احياها فكانما احيا الناس جميعا **من قتل نبيا** او امام عدل
 قال فكانما قتل الناس جميعا ومن شد على عضد نبي او امام عادل فكانما
 احيا الناس جميعا **قوله صلى الله عليه وسلم** وفضل العالم على العابد كفضل النجم
 القليلة البدر على سائر الكواكب وقد روي هذا المعنى عن النبي صلى الله عليه وسلم

لان من احب ظالما او معاصيا بالبقاء وقد اجاب ان بعض السلف

في قوله

وسلم ايضا من حديث معاذ وابي الدرداء ولكن اسنادهما منقطع **وفي**
 المثل تشبيه للعالم بالقمر ليلة البدر وهو نهاية كماله وتام نوره
 وتشبيه للعابد بالكواكب وان بين العالم والعابد من التفاوت في الفضل
 كما بين القمر ليلة البدر والكواكب **والسري** **قال** والله اعلم ان الكواكب
 صنوع لا يعد ونفسه واما القمر ليلة البدر فان نوره يشرق على اهل الارض
 جميعا فيعبرهم نوره فيستضيئون بنوره ويهتدون به في سيرهم واما
 شير **قال** على سائر الكواكب ولم يقل على سائر النجوم لان الكواكب هي التي لا سير
 ولا يهتدون بها فخص بمنزلة العابد الذي نفعه مقصود على نفسه واما
 فهي التي يهتدى بها كما قال تعالى وبالنجم هم يهتدون **وقال** وهو الذي جعل
 لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر **فكذلك** مثل العلماء من ائمة
 بالنجوم في الحديث الذي سبق ذكره **وكان** **في** عنه انه قال اصحابي
 كالنجوم فبايتهم اقتديتم اهتديتم وقد قيل ان القمر انما يستفيد نوره
 من ضوء الشمس كما ان العالم نوره مقتبس من نور الرسالة فلذلك تشبه
 بالقمر ولم يشبه بالشمس **وما كان** الرسول سراجا منيرا يشرق نوره
 على الارض كان العلماء ورثته وخلفاؤه مشبهين بالقمر عند تمام نوره
 واصنائته **وفي الصحيح** عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اول زمرة يدعون
 الجنة على صورة القمر ليلة البدر ثم الذين يلونهم على صورة كوكب دري
 في السماء ولا يعد والله اعلم ان العلماء الربانيون من الزمرة الاولى كما
 كانوا في الدنيا بمنزلة القمر ليلة البدر لاهل الارض وقد يشاركون في ذلك
 بالمرزوق من العباد ولا سيما من انتفع الناس بسماع اخبارهم ورقبت
 القلوب عند ذكرهم وحتت الى اقتفاء آثارهم **واما الزمرة الثانية** فهم
 عموم العباد ولما مات الاوزاعي وكان امام اهل الشام في العلم مع
 شدة عبادته وكثرة خشيته وخوفه من الله تعالى روي في المنام
 فقال ما انت هناك اعظم من درجة العلماء ثم درجة المخزومين يعني اهل
 الخوف من الله والخشية والخرن **وقد دل** هذا الحديث على تفصيل العلم

العلماء

عليه السلام

والله اعلم

العلم على العبادة تفصيلا بينا **والادلة** **الاله** **على** **الكثير** **قال**
 الله تعالى هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقال يرفع الله
 الذين امنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات يعني على الذين امنوا ولم
 يتوا العلم كذا **قال** ابن مسعود وغيره من السلف وخرج الترمذي من
 حديث ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ذكر له رجلان احدهما عبد
 والاخر عالم فقال صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضل علي ادناكم و
قال صحيح حسن غريب وخرج ايضا هو وابن ماجة من حديث ابن عباس عن
 النبي صلى الله عليه وسلم **قال** فقيه واحد اشد على الشيطان من الف عابد و
 خرج ابن ماجة من حديث عبد الله بن عمرو **قال** خرج رسول الله صلى الله عليه
 عليه وسلم ذات يوم فدخل المسجد فاذا هو بملكتين احدهما يقرئون القرآن
 ويدعون الله عز وجل والاخرى يتعلمون ويعلمون **فقال** رسول الله صلى الله عليه
 عليه وسلم كل على خير هؤلاء يقرئون القرآن ويدعون الله عز وجل فان شاء
 اعطاهم وان شاء منعهم وهؤلاء يتعلمون ويعلمون وانما بعثت معلما
 معهم وخرجه ابن المبارك في كتاب الزهد وزاد فيه بعد قوله وانما بعثت
 معلما هؤلاء افضل وخرج الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قليل الفقه خير من كثير العبادة وخرج البراء والحاكم وغير
 غيرها باسانيد متعددة مرفوعة افضل العلم احب الى الله من فضل العبادة
 وخير دينكم الورع وفي مراسيل الزهري عن النبي صلى الله عليه وسلم فضل العالم
 على العابد سبعين درجة ما بين كل درجتين مسيرة خمسمائة عام
والاثر الموقوفة عن السلف في هذا كثيرة جدا فروي عن ابي هريرة
 وابي ذر اللباب فيعلمه الرجل احب اليما من الف ركعة تطوعا وخرجه ابن ماجة
 من حديث ابي ذر مرفوعا وروي عن ابي الدرداء **قال** مذاكرة العلم ساعة خير من
 قيام ليلة ويروي عن ابي هريرة مرفوعا احب الي من ان احس ليلة اصلها حتى
 اصبح وعنه **قال** لان اعلم بابا من العلم في امر ونهي احب الي من سبعين غزوة
 في سبيل الله عز وجل وعن ابن عباس **قال** تذكر العلم بغض ليلة احب الي من

العلماء

محمد صلى الله عليه وسلم بالعالم في مواضع كقوله تعالى وانزل الله علينا الكتاب والحكمة وعلّمنا ما لم تكن تعلم وكان فضل الله علينا عظيما **وامر** ان يسأل الله ان يزيده علما فقال وقل رب زدني علما وكان صلى الله عليه وسلم يقول انا اعلمكم بالله واشدكم له خشية **وامتن الله** تعالى علينا ان بعث فينا هذا الرسول صلى الله عليه وسلم الذي يعلمنا ما لم تكن تعلم وامرنا بشكر هذه النعمة كما قال تعالى كما ارسلنا فيكم رسولا منكم يتلو عليكم آياتنا ويزكيكم ويعلمكم الكتاب والحكمة ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون فاذا ذكرني اذكركم واشكروا لي ولا تكفرون **واخر** ناسجانه انه انما خلق السموات والارض ونزل الامر الانعام بذلك قدرته وعلمه فيكون دليلا على معرفته و معرفته صفاته كما قال تعالى الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن يتنزل امر ينهن لتعلمن ان الله على كل شيء قدير وان الله قد احاط بكل شيء علما **ومدح** في كتابه العلماء في مواضع كثيرة وقد سبق ذكر بعضها واخبرنا انما يخشى الله من عباده العلماء وهم العلماء به **قال ابن عباس** في قوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء قال انما يخافون من عبادي من عرف جلالي وكبريائي وعظمي **فان** عبادة العلماء قال انما يخافون من عبادي من عرف جلالي وكبريائي وعظمي **فان** العلم بالعلم بالله وهو العلم باسمائه وصفاته وافعاله التي توجب لصاحبها معرفة الله وخشيته ومحبة وهيبته واجلاله وعظمته والقتل اليه والتوكل عليه والرضا عنه والاشتغال به دون خلقه **ويشيع** ذلك العلم بملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر وتفصيل ذلك **والعلم** باوامر الله ونواهيه وشرايعه واحكامه وما يحبه من عباده من الاقوال والاعمال الظاهرة والباطنة وما يكره من عباده من الاقوال الظاهرة والباطنة **ومن جمع** هذه العلوم فهو من العلماء الربانيين العلماء بالله العلماء بامر الله وهم اكمل من قصر علمه على العلم بالله دون العلم بامره وبالعكس وشاهد هذا النظر في حال الحسن وابن المسيب والثوري واحمد وغيرهم من العلماء الربانيين وحال مالك بن دينار والفضيل بن عياض ومروفي وبشر وغيرهم من العارفين **فمن قايس** بين الحالين عرف فضل العلماء بالله وبامره على العلماء بالله فقط فما الظن بتفضيل العلماء بالله وبامره على العلماء بامره فقط فان هذا واضح لا خفاء به وانما يظن بعض من لاعلم له تفضيل العباد على العلماء لانهم تخيلوا ان العلماء هم العلماء بامر الله فقط وان العباد هم العلماء بالله وحده فمن جحى العالم بالله على العالم بامره **وهذا حق** ونحن انما نقول ان العلماء بالله والعلماء بامره افضل من العباد ولو كان العباد من العلماء بالله

من العلماء بالعلم بالله وبامره على العلماء بالله فقط

بالله لان الربانيين شاركوا العباد في فضيلة العلم بالله بل يمتازوا به فيه وانفردوا بفضيلة العلم بامر الله وبفضيلة دعوة الخلق الى الله وهذا يتهم اليه وهو مقام الرسل عليهم السلام وكذا ذلك كانوا اخلاء الرسل وورثتهم كما سياتي ذكره ان شاء الله تعالى **وهذا القدر** الذي انفردوا به عن العباد افضل من القدر الذي انفرد به العباد من نوافل العبادات فان زيادة المعرفة بما انزل الله على رسوله تعجب زيادة المعرفة بالله والايمان به **وحسن** المعرفة بالله والايمان به افضل من جنس العمل بالجوارح والاركان ولكن من لاعلم له تعظم في نفسه العبادات على العلم لانه لا يتصور حقيقة العلم والاشرف ولا قدرة له على ذلك وهو يتصور حقيقة العبادات وله قدرة على جنسها في الجملة **ولهذا** تجد كثيرا مما لاعلم لديه يفضل في الزهد في الدنيا على العلوم والمعارف وسببه ما ذكرناه وهو انه لا يتصور معنى العلم والمعرفة ومن لا يتصور شيئا لا يقرب في صدره عظيمة وانما يتصور الجاهل بالعلم حقيقة الدنيا وقد عظمت في صدره فغظم عنده من تركها **كما قال** محمد بن اسحق وقد رأينا ثانيا فقليل له هو لاء زهاد فقال لاني شيء قدر الدنيا حتى يمدح من زهد فيها **وقال ابو سليمان** الداراني قريبا من هذا المعنى ايضا **فالمفخر** بالزهد في الدنيا كانه يفتخر بترك نذر يسير من شيء هو اقل عند الله من جناح بعوضة **وهذا** احقر من ان يذكر فضلا عن ان يفتخر به **ولهذا** ايضا يعظم في نفوس كثير من الناس ذكر الخوارق والكرامات ويرونها افضل مما اعطيه العلماء من المعرفة والعلم **وانما** يتصورون حقيقة الخوارق لانها من جنس القدرة والسلطان في الدنيا الذي يعجز اكثر الناس عنه **واما العلماء** بالله فلا تعظم هذه الخوارق عندهم بل يرون الزهد فيها وانها من نوع الفتنة والمحنة وبسط الدنيا على العبد فيخافون من الاشتغال بها والوقوف معها الاقطاع عن الله عز وجل **وقد ذكر ابو طالب** المكي هذا المعنى في كتابه عن كثير من العارفين منهم ابو يزيد ويحيى بن معاذ وسهل وزوالنون والجنيد وغيرهم **وقيل** لبعضهم ان فلانا يمشي على الماء فقال من امكنه الله من مخالفة هواه فهو افضل **وكان** **ابن عصف** النيسابوري يوما جالسا مع اصحابه خارج المدينة وهو يتكلم عليهم فطابت انفسهم فجاء ايل قد نزل من الجبل حتى برأ بين يديه فبكى بكاء شديدا وانزع فسئل عن سبب بكائه فقال رايت اجتماعكم حولي وقد طابت قلوبكم فوقع في قلبي لوان لي مشاة ذبحتها ودعوتكم فما تحكم هذا الخاطر حتى

من العلماء بالعلم بالله وبامره على العلماء بالله فقط

من العلماء بالعلم بالله وبامره على العلماء بالله فقط

جاء هذا الوحش فيرك بين يدي فخل لي اني مثل فرعون الذي سال ربه ان
يجري له النيل فاجراه له قلت فيما بين مني ان يكون الله يعطيني كل حظ في الدنيا
وابقى في الآخرة فقيرا الاشيع لي فهذا الذي انزعجني **فاحوال** العارفين كلها
تدل على انهم لم يكونوا يلتفتون الى هذه الخوارق وانما كان اهتمامهم بمعرفة
الله وخشيته ومحبتة والاشرب والشوق الى لقاءه وطاعته والعلم بالرائين
يشاكرهم في ذلك وينزبون عليهم بالعلم بامر الله وبدعوة الخلق الى الله **وهذا**
هو الفضل العظيم عند الله وملائكته ورسوله كما قال بعض السلف من علم وعمل
وعلم فذل الله يدعي عظيما في ملكوت السما **واذا ظهر** فضل العالم على العابد فانما
المراد تفضيله على العابد بعلم فاما العابد بغير علم فانه مذموم ولهذا شبهه
السلف بالسائر على غير طريق وبانه يفسد اكثر مما يصلح وبانه كالجمار في
الطاحون يد ورحى يهلك من التعب ولا يرج من مكانه وهذا اشد ظهورا
ووضوحا من ان يحتاج الى بسط القول فيه **ولتقرب** ههنا مثالا جامعيا
لاحوال الخلق كلهم بالنسبة الى دعوة الرسول صلى الله عليه وسلم وانقسامهم
في اجابة دعوته الى سابق ومقتصد وظالم لنفسه وبه يظهر فضل العلماء الربانيين
على غيرهم من الناس اجمعين **فقول** مثل ذلك كمثل رسول قدم من بلد الملك
الاعظم فادى رسالة الملك الى سائر البلدان وظهر لهم صدقه في رسالته فكان
مضمون رسالته التي اداها من عند الملك الاعظم الى رعيتة ان هذا الملك لا
احسان اتم من احسانه ولا عدل اكمل من عدله ولا بطش اشد من بطشه وانه
البدان يستدعي الرعية كلهم اليه ليقبوا عنده **فمن** قدم عليه باحسان
جزاه باحسانه افضل الجزا ومن قدم عليه باسائة جزاه باسائة تداشد الجزا
وانه يجب كذا وكذا ويكره كذا وكذا ولم يدع شيئا مما تعمله الرعية الا حرم
بما يحبه الملك منه وبما يكره وامرهم بالتجهز والسير الى دار الملك التي فيها
الاقامة واخبرهم بخراب جميع البلدان سوى ذلك البلد وان من لم يتجهز
للسير بعث اليه الملك من نزع عجه عن وطنه وينقله منه على اسوأ حال
جعل يصف صفات هذا الملك الحسن من الجمال والكمال والجلال والافضال
فانقسم الناس في اجابة هذا الرسول الداعي الى الملك اقساما عديدة **فمن**
من صدقه ولم يكن له هم الا السؤال عما يجب هذا الملك من الرعية واستصحابه الى
بشيرة داره عند السير اليه فاشتغل بتخليصه لنفسه وبعده عما يمكنه دعاؤه من
الخلق

من اهل البيت
العليين

الخلق الى ذلك وعما يكرهه هذا الملك فاجتنبه وامر الناس باجتنابه وجعل
همه الاعظم السؤل عن صفات الملك وعظمته وافضاله فزاد بذلك محبته
لهذا الملك واجلاله والشوق الى لقاءه فارتحل الى الملك مستصحباً لانفسه ما
قد ر عليه مما يحبه الملك ويرفضه واستصحب معه ركبا عظيما على مثل
حاله سار بهم الى دار الملك وقد عرف من جهته ذلك الدليل الذي هو الرسول الصادق
اقرب الطرق التي يتوصل بها السير فيها الى الملك وما ينفع من التزود والسير فيها الى الملك
وعمل بمقتضى ذلك في السير ومن اتبعه فهذه صفة العلماء الربانيين الذين
اهتدوا وهدوا الخلق معهم الى طريق الله وهو لا يقدمون على الملك قدوم
الغائب على اهله المنتظرين لقدومه المشتاقين اليه اشد الشوق **وقسم**
اخر اشتغلوا بالتأهب لمسيرهم بانفسهم الى الملك ولم يتفرغوا للاستصحاب
غيرهم معهم **وهذه صفة** العباد الذين تعلموا ما ينفعهم في خاصة انفسهم و
اشتغلوا بالعمل بمقتضاها **وقسم اخر** تشبهوا باحد القسمين وظهروا
للناس انهم منهم وان قصد هم التزود للرحيل وانما كان قصدهم استيطان دارهم
الفانية **وهو العلماء والعباد** المراءون باعمالهم لينا لولا ذلك مصالح دارهم
التي هم بها مستوطنون وحال هو لاء عند الملك الاعظم اذا قدموا عليه شرا
حال ويقال لهم اطلبوا جزاء اعمالكم ممن عملتم لهم فليس لكم عندنا من خلاقي
وهم اول من تسعيرهم النار من اهل التوحيد **وقسم اخر** فرموا ما اؤتمروا
الرسول من رسالة الملك لكنهم غلب عليهم الكسل والتفكك اعد عن التزود والسير
واستصحاب ما يحب الملك واجتناب ما يكرهه **وهو لاء** العلماء الذين لا يعملون
بعلمهم وهم على شقي هلكة وربما انتفع غيرهم بمعرفتهم ووصفهم لطريق السير
فسار المتعلمون فخورا وانقطع بمن تعلموا منه الطريق فهلكوا **وقسم اخر**
صدق الرسول فيما دعي اليه من دعوة الملك لكنهم لم يتعلموا منه طريق السير
ولا معرفة تفاصيل ما يحبه الملك وما يكرهه فساروا بانفسهم ورموا انفسهم
في طرق شاقة ومخاوفي وقفار وعرة فزلك اكثرهم وانقطعوا في الطريق ولم
يصلوا الى دار الملك **وهو لاء** الذين يعملون بغير علم **وقسم اخر** اتبعوا
الرسالة ولا فرغوا بها راسا واشتغلوا بمصالح اقامتهم في اوطانهم التي اخبر
الرسول بخربها **وهو لاء** منهم من كذب الرسول بالكذبة ومنهم من صدقه

من اهل البيت
العليين

بالقول ولكنه لم يشتغل بمعرفة ما دل عليه ولا بالعمل به **وهو العلم**
 الخلق المعصية عن العلم والعمل ومنهم الكفار والمنافقون ومنهم العصاة الظالمون
 لانفسهم فلم يشعروا الا وقد طرقتهم داعي الملك فاخرجهم عن اوطانهم واستدعاهم
 الى الملك فقدموا عليه قدوم الابق على سيد الغضبان **فاذا تأملت** اقسام
 الناس المذكورة لم تجد اشرف ولا اقرب عند الملك من العلماء الربانيين فهم افضل
 الخلق بعد النبي **قوله** صلى الله عليه وسلم وان العلماء ورثة الانبياء يعني
 انهم ورثوا ما جاء به الانبياء من العلم خلف الانبياء في المههم بالدعوة الى الله
 والى طاعته والنهي عن معاصي الله والذب عن دين الله **وفي مر السيل الحسن** عن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال رحمة الله على خلفائي قالوا يا رسول الله ومن خلفاؤك
 قال الذين يحق سنن من بعدي ويعلمون بها عباد الله وروى نحوه من حديث
 علي بن ابي طالب رضي الله عنه مرفوعا ايضا **فالعلماء** في مقام الرسل بين الله
 وبين خلقه كما قال ابن المنكدر ان العالم بين الله وبين خلقه فليتنظر كيف يدخل
 عليهم **وقال ابن عيينة** اعظم الناس منزلة من كان بين الله وبين خلقه
 الانبياء والعلماء **وقال سهل** المستري من اراد ان ينظر الى مجالس الانبياء فليتنظر
 الى مجالس العلماء يجي الرجل فيقول يا فلان ايش تقول في رجل حلف على امرأة بهذا
 وكذا فيقول طلقت امرأته ويحج آخر فيقول ما تقول في رجل حلف على امرأته
 بهذا وكذا فيقول ليس بحنث بهذا القول وليس هذا الا لبي او لعالم فاعرفوا لهم
 ذلك **ورأت امرأة** من العابدات في زمن الحسن البصري في منامها كأنها تقف
 في المستحاضة فقيل لها استفتين وفيك الحسن وفي يده خاتم جبريل عليه السلام
 وفي هذا الإشارة الى وراثة الحسن ما جاء به جبريل من الوحي بخاتمته **ورأى**
بعض العلماء النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال له يا رسول الله قد اختلف
 علينا في مالك والليث ايها العلم فقال صلى الله عليه وسلم مالك ورث جدي
 يعني ورث علمي **ورأى بعضهم** في المنام النبي صلى الله عليه وسلم قاعدا في المسجد
 والناس حوله ومالك قائم بين يديه وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ينشرها **مسك** وهو ياخذ منه قبضة فيدفعها الى مالك ومالك ينشرها على الناس فاول الناس
 ذلك مالك بالعلم والتباعد السنة **ورأى الفضيل** بن عياض في منامه النبي صلى الله
 عليه وسلم جالسا الى جنبه فرجته فجاء ليجلس فيها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم
 مجلس

ينشرها

مجلس اي اسحاق الغزاري فسئل بعضهم ايها كان افضل ابو اسحاق او فضيل
 فقال كان فضيل رجل نفسه وكان ابو اسحاق رجلا عامة يشير الى انه كان
 عالما ينتفع الناس بعلمه وكان فضيل عابدا نفعه لنفسه **والعلماء في الآخرة**
 يتلون الانبياء في الشفاعة وغيرها كما في الترمذي عن عثمان عن النبي صلى الله عليه
 وسلم يشفع يوم القيمة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء وقال مالك بن دينار بلغنا
 انه يقال للعابد ا دخل الجنة ويقال للعالم قف فاشفع وقدر في هذا مرفوعا من حديث
 حديث ابي هريرة باسناد ضعيف جدا **والعلماء الكلام** في الموقف اذا اشبهت
 الامور على الناس فاذا ظن اهل الموقف انهم لم يلبثوا في قبورهم الساعة بين
 اهل العلم ان الامر على خلاف ذلك كما قال الله تعالى ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون
 ما بشئ غير ساعة كذا الا ان كانوا يؤفكون وقال الذين اوتوا العلم والايمان انك كنتم
 في كتاب الله الى يوم البعث فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون **والعلماء يخبرون**
 يوم القيمة بخبري المشركين كما قال تعالى ثم يوم القيمة يخبرهم ويقول اين شركائي الذين
 كنتم تشاقون فيهم قال الذين اوتوا العلم ان الخزي اليوم والسوء على الكافرين
قد روي في حديث مرفوع ان الناس يحتاجون اليهم في الجنة الى العلم كما كانوا
 يحتاجون اليهم في الدنيا اذا استدعاهم الرب اهل الجنة لزيارتهم وقال لهم سلوني
 ما شئتم فيلتفتون الى العلماء منهم فيقولون سلوه رؤيته فاني الجنة اعظم
 منها **وهذا كله** يبين ان لادرجة بعد النبوة افضل من درجة العلماء **وقد**
يطلق اسم العلماء ويراد اذ حال الانبياء فيهم كما في قوله تعالى شهد الله انه لا اله الا
 هو والملائكة واولو العلم قائما بالقسط فلم يفر الانبياء بالذكر بل ادخلهم
 في مسمى العلماء وكفى بهذا شرفا للعلماء انهم يسمون باسم يجتمعونهم والانبياء
 فيه ومن هنا قال من قال ان العلماء العاملين هم اولياء الله كما قال ابو حنيفة
 والشافعي ان لم يكن العلماء والفقهاء اولياء الله فليس لله ولي وقال الامام
 احمد في اهل الحديث انهم هم الابدال **قوله** صلى الله عليه وسلم ان الانبياء
 لم يورثوا دينارا ولا درهما وانما ورثوا العلم فمن اخذه اخذ بحظ وافر **و**
المراد بهذا ان العلماء ورثوا الانبياء فيما خلفوه وان الذي خلق الانبياء هو العلم النافع
 فمن اخذ العلم وحصل له فقد حصل له الحظ العظيم الوافر الذي يغبط به صاحبه
 وراى ابن مسعود قوما في المسجد يتعلمون فقال رجل على ما اجتمع هؤلاء فقال

على ميراث محمد صلى الله عليه وسلم يقتسمونه وخرج ابو هريرة الى السوق فقال لاهله تركتم ميراث محمد يقتسم في المسجد وانتم ههنا فتركه النبي صلى الله عليه وسلم وميراثه هو هذا الكتاب الذي جاء به مع السنة المفسرة له كالبينة رويها عنه وفي صحيح البخاري عن ابن عباس انه سئل ان ترك النبي صلى الله عليه وسلم من شيء قال ما ترك الاما بين الدفتين يعني دفني المصحف وفي الصحيحين عن ابن ابي اوفى انه سئل هل وصي رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء قال وصي بكتابه الله وخطبه يا ايها النبي رسول ربي فاجيبه واني تارك فيكم الثقلين اولهما كتاب الله فيه الهدى والنور من استمسك به واخذ به كان على الهدى ومن اخطاه ضل خربه مسلم وفي المسند عن عبد الله بن عمر قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ كالمودع فقال انا النبي الامي قال ذلك ثلاث مرات ولا نبي بعدي اوتيت فواتح الكلم وجوامعها وعلمت كم خزنة النار وحيلة العرش وعوفيت وعوفيت امتي فاسمعوا واطيعوا ما دمت فيكم فاذا ذهبت لي فعليكم بكتاب الله احلوا حلاله وحرموا حرامه **قوله صلى الله عليه وسلم** ان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما انما ورثوا العلم يريد انه لم يورث عنهم سوى العلم وهذا بين المراد بقوله تعالى وورث سليمان داود وقوله تعالى عن زكريا انه قال هب لي من لدنك وليا يرثني ويرث من آل يعقوب انما اراد به ميراث العلم والنبوة لا المال فان الانبياء لا يجمعون ما لا يتركونه بعد ما تركت بعد مؤنة عامي ونفقة عيالي فهو صدقة وما تركه صلى الله عليه وسلم الا درعه وسلاحه وبغلة البقيع وارضا جعلها صدقة فلم يخلف سوى العلم الذي بعث به والارض التي كانت يقات منها هو عياله ودها من اهل بيته المسلمين وكل هذا اشارة الى ان الرسول لم تبعث بجمع الدنيا وتوكل بها لاهل بيته وانما بعثوا بالدعوة الى الله والجهاد في سبيله والعلم النافع وتوكلوا به في امسائلهم في مسلك الخولا في عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما وصي الله الي ان اجمع المال وكن من التاجرين وكن اوصي الي ان سجد برك وكن من الصالحين واعبد ربك حتى ياتيك اليقين خرج ابو نعيم وفي الترمذي وغيره عن ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال مالي وللدنيا انما مثلي ومثل الدنيا كركاب مسقط بطل شجرة ثم ارجع وترها **فقوله صلى الله عليه وسلم** وان العلماء ورثة

وكانوا يورثون العلم والنبوة لا المال فان الانبياء لا يجمعون ما لا يتركونه بعد ما تركت بعد مؤنة عامي ونفقة عيالي فهو صدقة وما تركه صلى الله عليه وسلم الا درعه وسلاحه وبغلة البقيع وارضا جعلها صدقة فلم يخلف سوى العلم الذي بعث به والارض التي كانت يقات منها هو عياله ودها من اهل بيته المسلمين وكل هذا اشارة الى ان الرسول لم تبعث بجمع الدنيا وتوكل بها لاهل بيته وانما بعثوا بالدعوة الى الله والجهاد في سبيله والعلم النافع وتوكلوا به في امسائلهم في مسلك الخولا في عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما وصي الله الي ان اجمع المال وكن من التاجرين وكن اوصي الي ان سجد برك وكن من الصالحين واعبد ربك حتى ياتيك اليقين خرج ابو نعيم وفي الترمذي وغيره عن ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال مالي وللدنيا انما مثلي ومثل الدنيا كركاب مسقط بطل شجرة ثم ارجع وترها

صلى الله عليه وسلم

ورثة الانبياء وان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما وانما ورثوا العلم **فيه اشارة** الى امرين احدهما ان العالم الذي هو وارث للرسول حقيقة كما انه ورث علمه فينبغي ان يورث العلم كما ورث الرسول العلم وتورث العلم العالم هو ان يخلفه بعده بتعليم او بتصنيف ونحو ذلك مما ينتفع به بعده وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم اذ مات العبد انقطع عمله الا من ثلاث علم نافع او صدقة جارية او ولد صالح يدعوه **وقال** اذا علم من يقوم به بعده فقد خلف علما نافعا وصدقة جارية لان تعليم العلم صدقة كما سبق عن معاذ وغيره والذين علمهم بمنزلة اولاده الصالحين يدعون له فيجتمع له بتخليف علمه هذه الثلاث خصال **والامر الثاني** ان من كمال ميراث العالم للرسول عليه السلام ان لا يخلف الدنيا كما لم يخلفها الا وهو من جملة الاقرباء بالرسول وبسنته في زهرة في الدنيا وتقلله منها و اجترأه منها بالسير كما كان سهل التستري يقول من علامة حب السنة حب الآخرة وبغض الدنيا وان لا ياخذ منها الا زادا وبلغه الى الآخرة **وقال** ابن دينار انما العالم الذي اذا اتيت في بيته فلم تجده قصر عليك بيته رات حصيرة للصلاة ومصحفه ومطهرته في جانب البيت ترى اثر الآخرة **وكان الفضيل** يقول احذر لعالم الدنيا لا يهدكم بسكته ثم قال ان كثيرا من علماءكم زبه اشبه بنزي كسري وقصير منه بمحمد صلى الله عليه وسلم ان محمد لم يضع لينة على لينة ولا قصبة على قصبة ولكن رفع له علم فشمم اليه وكان يقول العلماء كثير والحكماء قليل وانما يرا من العلم الحكمة فمن اوتي الحكمة فقد اوتي خير كثيرا وهكذا كان حال العلماء الربانيين كالحسن وسفيان واعمد اجتزوا من الدنيا في ان خرجوا منها ولم يخلفوا سوى العلم مع ان بعضهم كان يلبس لباسا حسنا وياكل اكل متوسطا بعيدا من التفتش كالحسن البصري فانه كان ياكل اللحم كل يوم وكان يشتري بنصف درهم لحافيطبخه مرققة طيبة فياكل منه هو وعياله يطعم كل من دخل عليه وكان يلبس الثياب الحسنة وهو مع هذا ازهد الناس في الدنيا وما زاحم على شيء منها قط وكان الناس اذا دخلوا عليه خرجوا من عنده وكانوا لا يعدون الدنيا شيئا وما راوا اشد احتقارا لاهل الدنيا منه وكانوا يدخلون عليه

وكانوا يورثون العلم والنبوة لا المال فان الانبياء لا يجمعون ما لا يتركونه بعد ما تركت بعد مؤنة عامي ونفقة عيالي فهو صدقة وما تركه صلى الله عليه وسلم الا درعه وسلاحه وبغلة البقيع وارضا جعلها صدقة فلم يخلف سوى العلم الذي بعث به والارض التي كانت يقات منها هو عياله ودها من اهل بيته المسلمين وكل هذا اشارة الى ان الرسول لم تبعث بجمع الدنيا وتوكل بها لاهل بيته وانما بعثوا بالدعوة الى الله والجهاد في سبيله والعلم النافع وتوكلوا به في امسائلهم في مسلك الخولا في عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما وصي الله الي ان اجمع المال وكن من التاجرين وكن اوصي الي ان سجد برك وكن من الصالحين واعبد ربك حتى ياتيك اليقين خرج ابو نعيم وفي الترمذي وغيره عن ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال مالي وللدنيا انما مثلي ومثل الدنيا كركاب مسقط بطل شجرة ثم ارجع وترها

في مرضه يعود ونه وليس في بيته قليل ولا كثير حتى قال ابن عون انما استمر
 الحسن الناس بالزهد في الدنيا **فاما العلم** فقد شوق فيه وكان الحسن يقول
 انما الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة المجتهد في العبادة القائم بسنة
 محمد صلى الله عليه وسلم من رأى محمدا فقد رآه غاديا وراحيا لم يضع لينة على لبنة
 ولا قصبة على قصبة انما رفع له علم فشرى به وكان سفيان الثوري اشد
 تقشفا في ملبسه من الحسن حتى كان من بيرة ولا يعرفه يظنه من السوال
 وكان مع شدة ورعه اذا وجد الحلال اكل منه طيبا وان لم يجد حلالا استق
 الرمل وربما بقي ثلاث لا يطعم شيئا مع عرض الناس عليه الاموال الكثيرة **وكان**
 اذا شبع من الحلال يزيد في عمله ويقول اطعم الزنح وكده **وكان** انزهد الناس
 يتعز في الدنيا في زمانه حتى كان يتعز بمجلسه عن الدنيا ولم تكن السلاطين والملوك
 الاغنيا اذل منهم في مجلسه ولا الفقراء والمساكين اعز منهم في مجلسه **وكان** الخوف
 قد غلب عليه فلما مرض مرض الموت حمل ماؤه الى الطبيب فقال ليس لهذا دواء هذا
 قد قتت الخزن والخوف كبدة **ويقول** انه لم يكن في زمانه من هو اخوف لله منه
 ولا من هيبته الله في صدره اعظم منه **ولمات** قال بعض العلماء **عشر اقرا**
 الله كلف الدنيا بالدين فقد مات سفيان يعني ما بقي بعده احد يستحي منه
واما الامام احمد فكان اشد منهما تقشفا في عيشه واكثر صبرا على خشونة
 العيش والقللة وكانت معيشته من حوائت له ورثها من ابيه وبها خذاجرها
 في الشهر دون عشرين درهما ومات ولم يخلق الاقطعا في خرقة له كان وزنها
 دون نصف درهم وترك عليه دينيا قضى عنه من اجرة حوائتته مع كثرة ما
 كان يبر على الخلفاء من الجوارح والصلاة **وكان يحيى** بن ابي كثير من العلماء الربانيين
 المتقسين في العلم وكان يقال لم يبق على وجه الارض مثله وكان حسن الثياب
 حسن الهيئة فلما مات خلف ثلاثين درهما كفنه بها **وكان محمد** بن اسلم
 الطوسي من العلماء الربانيين الزهاد فمات ولم يخلق سوى كساية ولبنة ففهم
 على نعشه واناء للوضوء تصدقوا به فكان النساء على السطوح يقلن في جنازة
 هذا العالم الذي خرج من الدنيا وهذا ميراثه الذي على جنازته ليس مثل
 علمائنا هؤلاء عبيد بطون فهم يجلس احدهم للعلم سنتين او ثلاث فيشته
 الضياع

الضياع ويستفيد المال **وقال العباس** بن مردش سمعت اصحابنا يقولون انما
 الى الاوزاعي اكثر من سبعين الف دينار من السلطان من بن العباس فلما
 مات خلف سبعة دنانير بقيت عطايا وما كان له ارض ولا دار قال العباس
 نظرا فاذا هو اخرجهما في سبيل الله والفقراء **وقد وصف** الله سبحانه في
 كتابه العلماء واصناف منها الخشية والخشوع والبكا كما سبق ذكره **وقد**
منها استقار الدنيا والتزهيد فيها كما قال تعالى في قصة قارون فخرج
 على قومه في زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما
 اوتي قارون انه لذو حظ عظيم وقال الذين اوتوا العلم وليكم ثواب الله
 خير لمن آمن وعمل صالحا ولا يلقاها الا الصابرون **وقيل** **للامام احمد** ان
 ابن المبارك قيل له كيف يعرف العالم الصادق فقال الذي يزهد في الدنيا و
 يقبل على امر آخرته فقال احمد نعم هكذا ينبغي ان يكون **وكان** الامام احمد
 ينكر على اهل العلم حب الدنيا والحرص على طلبها **واعلم انه** انما اهلك اهل
 العلم واوجب اساءت ظن الجاهل بهم وتقديم جهال المتعبدين عليهم ما
 دخل عليهم من الطمع في الدنيا وقد رأى علي بن ابي طالب رضي الله عنه رجلا
 يقص فقال له لا تستلذ مسئلة فان خرجت منها والاعلو تك بهذه
 الدرة فقال له سل يا امير المؤمنين فقال له ما ثبات الدين وزواله فقال
 له ثبات الدين الورع وزواله الطمع فقال له قص فمثلك يقص **وهذا**
 السؤال من علي رضي الله عنه لهذا القاص فيه اشارة الى ان من نشر علمه
 للناس وتكلم عليهم ينبغي ان يكون ورعا عن ما في ايديهم غير طامع في شيء
 من امورهم ولا انزاعهم ولا اجتلاب قلوبهم اليه وانما ينشر علمه لله
 عز وجل ويتعفف عن الناس بالورع **وفي سنن** بن ماجة عن ابن مسعود
 رضي الله عنه قال لو ان اهل العلم صانق العلم ووضعوه عند اهل لسادوا
 اهل زمانهم ولكنهم بذلوه لاهل الدنيا لينالوا به من دنياهم فها نحن اعلمهم
 سمعت نبيكم صلى الله عليه وسلم يقول من جعل الهوم هما واحدا هم اخرته
 كفاة الله هم دنياه ومن تشعبت به الهوم في احوال الدنيا لم يبال الله

في أي أوديتها هلك **وقال ابو جعفر** الزاهد لقد اتت علينا بهمة من
 دهرنا وما عالم يطلب اميرا وكان الرجل اذا علم اكتفى بالعلم عن ماسواه فكان
 الامراء تغشاهم في منازلهم وتقتبس منهم فكان في ذلك صلاح للفرقة بين
 العالي والمولى عليه فلما رأت الامراء ان العلماء قد غشوه وجالسوهم سألواهم
 ما في ايديهم هانوا عليهم وتركوا الاخذ عنهم والاقتباس منهم فكان في ذلك
 هلاك للفرقة بين العالي والمولى عليه **ودخل اعرابي** البصرة فقال من سيد هذه
 القرية فقالوا الحسن قال فيما سادهم قالوا الاحتاج الناس الى علمه واستغنى
 هو عن دنياه **وكان** الحسن يقول ان لكل شيء شيئا وشين العلم الطمع وقال
 من اراد علما فازداد على الدنيا صرام لم يزد من الله الا بعدا ولم يزد الله
 له الا بغضا **واجتاز الحسن** يوما ببعض القراء على ابواب بعض السلاطين
 فقال اقرحتم حياهم وفرطتم نعالكم وجئتم بالعلم تخملونه على رقابكم الى
 ابوابهم فزهدوا فيكم **اما انكم** لو جلستم في بيوتكم حتى يكونوا هم الذين يبرئ
 اليكم لكان اعظم لكم في اعينهم تفرقوا فرق الله بين اصلاكم **وفي رواية**
 تفرقوا فرق الله بين ارحمكم واجسامكم فرطتم نعالكم وشتمتم شياكم وحرزتم
 شعركم ولكنكم رغبتم فيما عندهم فزهدوا فيكم فضحتكم القراء فضحك الله
اما والله لو زهدتم فيما عندهم لرغبوا فيما عندهم ولكنكم رغبتم فيما عندهم
 فزهدوا فيكم وفيما عندهم بعد الله من بعد **وفي جملة من** لا يصون نفسه
 لا ينتفع بعلمه ولا ينتفع غيره به **قال الشافعي** من قرأ القرآن عظمت قيمته
 ومن كتب الحديث قويت حجته ومن تفقه نبل قدره ومن تعلم العربية
 رقى طبعه ومن تعلم الحساب جزل رأيه ومن لم يصن نفسه لم ينفعه علمه
 وفي هذا المعنى يقول ابو الحسن عبد العزيز الجرجاني **عند الله**
 يقولون لي فيك انقباض وانما **اروا** رجلا عن موقف الذل اجما
 امرى الناس من دناهم هان عندهم **ومن** اكرهته عزة النفس اكرها
 ولم اقض حق العلم ان كان كلما **بدي** طمع صيرته لي سلما
 اذا

اذا قيل هذا منهل قلت قد اري **ولكن** نفس الحر تحتل الضمما
 ولم ابتذل في خدمة العالم مهجتي **لا** اخدم من لا قيت لكن لا اخدم ما
 عاشق به غرسا واجنيه ذلة **اذا** فاقباع الجهل قد كان احزما
 ولو ان اهل العلم صانوه صانهم **ولو** عظموه في النفوس لعظموا
 ولكن اهانونه فهانوا ونسوا **محياة** بالاطماع حتى تنجسها
الحرص على الدنيا والطمع فيها قبيح وهو من العلماء اقيح فان كان بعد نزول
 الشيب فهو اقيح واقبح **ليس** بعض العلماء من التابعين ثيابا به وفيها لمضي
 لبعض الملوك فاخذ المرأة فنظر فيها فنظر في لحيته طاقة شيب فقال
 السلطان والشيب ثم نزع ثيابه وجلس وانشد شعرا
 قد آن بعد ظلام الجهل ابصاري **للشيب** صبح يناريني باسفاري
 ليل الشباب قصير فاسر مشعرا **ان** الصباح قصاري المدج الساري
 كم ذا اغتراري بالدنيا وزخرفها **ابني** بناها على جرف لها هاري
 دار ما تمها تبقى ولذتها تفنى **الا** قبحت هاتيك من داري
 ليس السعيد الذي دنياه تسعده **ان** السعيد الذي ينجو من الناري
 اصبت من سياحي خائفا وجلا **والله** يعلم اعلائي واسراري
 اذا تقاضت دنيا ثم اتيسني **رحبت** عفو عظيم العفو غفار
 وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا تمت ويتلو ان شاء الله
 كتاب ذم المال والجاه للامام المذكور
كتاب ذم المال والجاه تاليف الشيخ الامام العالم
 العلامة والشيخ الجليل **ابن** الدين ابي الفرج
 محمد بن محمد بن احمد بن حبيب محمد بن
 قال الشيخ الامام شيخ الاسلام **ابن** القيم الجوزي
 قال الشيخ الامام شيخ الاسلام **ابن** القيم الجوزي

يعني
عظمهم
هو هم

بأنه
يخجل
منه

الدين ابو الفرج عبد الرحمن بن حبيب البغدادي الحنبلي **الحمد لله**
 العالمين وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين **خرج الامام احمد**
 والنسائي والترمذي وابن حبان في صحيحه من حديث كعب بن مالك الانصاري
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما ذبيان جايغان ارسلا في غنم بافسد
 لها من حرص المرء على المال والشرف لدينه قال الترمذي حسن صحيح **وروي ابن**
 ماجه من وجه آخر عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث بن عمرو بن عباس
 وابي هريرة واسامة بن زيد وجابر وابي سعيد الخدري وعاصم بن عدي **الافسار**
 رضي الله عنهم **وقد** ذكرتها كلها مع الكلام عليها في شرح الترمذي ولفظ
 حديث جابر ما ذبيان جايغان مناريان ياتيا في غنم غاب رعاؤها بافسد
 لها من حرص على الشرف والمال لدين المؤمن **وفي حديث** بن عباس حب المال
 الشرف بدل الحرص **فهذا مثل عظيم** جدا ضربه النبي صلى الله عليه وسلم
 لفساد دين المسلم بالحرص على المال والشرف في الدنيا وان فساد الدين بذل ليس
 بدون فساد الغنم بذيبين جايغين مناريين باتا في غنم قد غاب عنها رعاؤها
 ليلا فهاياكلان في الغنم ويفترسان فيها ومعلوم انه لا يتجوز منها والحالة
 هذه الاقليل فاخبر صلى الله عليه وسلم ان حرص المرء على المال والشرف لا فساد
 دينه ليس باقل من افساد الذيبين لهذه الغنم **بل ما** ان يكون مساويا لها وما
 ان يكون اكثر يشير الى انه لا يسلم من دين المسلم مع حرصه على المال والشرف في الدنيا
 الا القليل **فهذا المثل العظيم** يتضمن غاية التحذير من شر الحرص على المال والشرف
 في الدنيا **فاما الحرص** على المال فهو من عان احداهما شدة محبة المال مع شدة
 طلبه من وجوهه المباحة والمبالغة في طلبه والجهد في تحصيله واكتسابه
 من وجوهه مع الجهد والمشقة وقد ورد ان سبب الحديث كان بعض
 قوع افراد هذا اخرج الطبراني من حديث عاصم بن عدي قال اشترت
 مئة سهم من سهام خيبر فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما ذبيان
 جايغان مناريان في غنم اصناعها رباها بافسد لها من طلب المسلم المال والشرف
 لدينه ولو لم يكن في الحرص على المال الا تضيق العرق الشرف الذي لا قيمة له
 وقد كان يمكن صاحبه الفوز بالدرجات العلى والنعيم المقيم فضيلة الحرص
 في طلب

كلنا باطل من غير علم

في طلب رزق مضمون مقسوم لا ياتي منه الا ما قدر وقسم ثم لا ينتفع به
 بل يتركه لغيره ويتركه لغيره ويبقى حسابه عليه ونفعه لغيره فيجمع من لا
 يحده ويقدم على من لا يعذره لكفى بذل الله ذما الحرص **فالحرص** يضيع
 زمانه الشريف ويخاطب بنفسه التي لا قيمة لها في الاسفار وركوب الاخطار
 لجمع مال ينتفع به غيره كما قيل
 من ينفق ولا يخش فقد امن الغنى ولكن فقر الدين من اعظم الفقر
قيل لبعض الحكماء ان فلانا جمع مالا قال فهل جمع ايا ما ينفقه فيها قيل ما
 جمع شيئا **وفي بعض الآثار** الاسرائيلية الرزق مقسوم والحرص محروم
 ابن آدم اذا افنيت عمره في طلب الدنيا فمضى تطلبا لآخرة واذا كنت في الدنيا
 عن الخير عاجز فما انت يوم القيمة صانع **قال ابن مسعود** رضي الله عنه
 اليقين ان لا ترضى الناس بسخط الله ولا تحسد احدا على رزق الله ولا تلم
 احدا على ما لم يبق لك الله فان الرزق لا يسوقه حرص حريص ولا يره كراهة
 كاره فان الله يقسطه وعلمه جعل الروح والفرح في اليقين والرضا وجعل
 الهم والحزن في الشك والسخط **وقال بعض السلف** اذا كان القدر حقا فالحرص
 باطل واذا كان الغدر في الناس طبعيا فالثقة بكل احد عجز واذا كان الموت لكل
 احد راصدا فالطمأنينة الى الدنيا عجز كان عبد الواحد بن زيد يحلف بالله
 لحرص المرء على الدنيا اخوف عليه عندي من اعداء اعدائه وكان يقول يا اخوتاه
 لا تغبطوا حرصا على ثروة ولا سعة في مكسب ولا مال وانظروا اليه بعين الوقت
 له في اشتغاله اليوم بما يريد غدا في المعاد ثم يبكي ويقول الحرص حرام
 فحرص فاجع وحرص نافع **فاما النافع** فحرص المرء على طاعة الله **واما الفاجع**
 فحرص المرء على الدنيا مشغول معذب لا يانس ولا يلتذ بجمعه لشغله ولا يفزع
 من محبة الدنيا لآخرته كذا لك او غفلة عما يدوم ويبقى وانشد بعضهم
 في هذا المعنى فقال
 لا تغبطن اخا حرصا على سعة وانظر اليه بعين الماقت القالي
 ان الحرص مشغول بشقوته عن السرور بما يحوي من المال

منه

يا جامعاً ما نعاو الدهر بمرقه مفكراً اي باب منه يغلقه -
 جمعت ما لا أفكر هل جمعت له يا جامع المال اياماً تفرقه -
 المال عندك مخزون لو ارشته ما المال مالك الا يوم تنفقه -
 ان القناعة من كمال ساحتها لم يلق في ظلالها اي رقة -
 كتب بعض الحكماء الى اخ له كان حريصاً على الدنيا اما بعد فانك أصبحت
 على الدنيا تخدمها وهي تزجر عن نفسها بالاعراض والامراض والآفات
 والعلل كأنك لم تر حريصاً محروماً وزاهداً مريضاً وقال بعض الحكماء
 اطول الناس غماً الحسود واهناهم عشا القنوع واصبرهم على الاذى
 الحريص واخفهم عيشاً الرضا والرضا اعظمهم ندامة العالم المفرط
 وعاتب اخي اخاه على الحرص فقال له يا اخي انت طالب ومطلوب
 يطلبك من لا تقوته وتطلب انت من قد كفيت يا اخي لم تر حريصاً
 محروماً وزاهداً مريضاً وانشد بعضهم في ذم الحرص على الدنيا
 الحرص اء قد اضرب عن تری الا قليلا كم من غرير قد صيرت الحرص ذليلاً

سكن الى انت للحرص والاماني عبد ليس يجدي الحرص والسعي اذ لم يكن جد
 ومن كلام المأمون الحرص مفسدة الدين والمروءة وانشد شعراً
 حرص الحرص جنون والصبر حصن حصين
 ان قدر الله شيئاً لا يد من ان يكون
 غيرة
 حتى متى انا في حل وترحالي وطول سعي وادبار واقبال
 ونازح الدار لا ينفك مغتربا عن الاحبة لا يدرون ما حالي
 بمشرق الارض طويلاً ثم مغتربا لا خطر الموت من حرص على بالي
 ولو قنعت انا في الرزق في دعة ان القنوع الغني لاكثر المال
 غيرها
 ايها المتعب جهداً نفسه يطلب الدنيا حريصاً جاهداً
 لا

لا لك الدنيا ولا انت لها فاجعل الهمين همّاً واحداً
 النفع الثاني من الحرص على المال ان يزيد على ما سبق ذكره في النفع الاول
 حتى يطلبه من الوجوه المحرمه ويمنع حقوقه الواجبة فهذا من الشح
 المذموم قال الله تعالى ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون وفي
 سنن ابي داود عن ابن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال اتقوا الشح فان الشح اهلك من كان قبلكم امرهم بالقطيعة فقطعوا
 وامرهم بالبخل فبخلوا وامرهم بالفجور ففجروا وفي صحيح مسلم عن جابر بن
 عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اتقوا الشح فانه اهلك من كان قبلكم
 علمهم على ان سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم قالت طائفة من العلماء الشح
 هو الحرص الشديد الذي يحمل صاحبه على ان ياخذ الاشياء من غير حلها و
 يمنعها من حقوقها وحقيقتها شره النفس الى ما حرم الله ومنع منه
 وان لا يقنع الانسان بما احل الله له من مال او فرج او غيرهما فان
 الله تعالى احل لنا الطيبات من المطاعم والمشارب والملابس والمناجح وحرم
 علينا ما عدا ذلك من الخبائث من المطاعم والمشارب والملابس والمناجح و
 حرم علينا تناول هذه الاشياء من غير وجهها وحرم علينا اخذ الاموال
 وسفك الدماء بغير حلها وابعادنا دماء الكفار المحاربين وامرهم فمن
 اقتصر على ما اباح له فهو مؤمن ومن تعدى الى ما منع منه فهو الشح
 المذموم وهو نافي للايمان ولهذا اخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان الشح
 يامر بالقطيعة والفجور والبخل هو ما سأل الانسان ما في يده
 والشح تناول الانسان ما ليس له ظمناً وعدواناً من مال وغيره حتى
 قيل ان المعاصي كلها من الشح وبهذا قرأ ابن مسعود وغيره من السلف
 والخلف ومنها يعلم معنى حديث ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم انه قال لا يجتمع الشح والايمان في مؤمن والحديث الآخر عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال افضل الايمان الصبر والسماحة وفسر
 الصبر بالصبر عن المحارم والسماحة باداء الواجبات وقد يستعمل الشح
 بمعنى البخل وبالعكس لكن الاصل هو التفريق بينهما على ما ذكرناه ومتى
 وصل الحرص على المال الى هذه الدرجة نقص بذلك الدين والايمان

اعلم
 او من ان

نقصا بينا فان منع الواجبات وتناول المحرمات ينقص بها الدين والايمان
بالاسباب حتى لا يبقى منه الا قليل جدا **واما** **المرء** على الشرف فهذا اشد
هلاكا من الحرص على المال فان طلب شرف الدنيا والرفعة فيها والرياسة على الناس
والعلو في الارض اضرب على العبد من طلب المال وضربه اعظم والزهد فيه اصبر
فان المال يبذل في طلب الرياسة والشرف والحرص على الشرف على قسمين **الاول**
طلب الشرف بالولاية والسلطان والمال وهذا خطر جدا وهو الغالب يمنع خير
الآخرة وشرفها وكرامتها وعزها قال الله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها
للذين لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا والعاقبة للمتقين وقل من حرص على
رياسة الدنيا بطلب الولايات فوفق بل يوصل الى نفسه كما قال صلى الله عليه و
سلم لعبد الرحمن بن سمره لا تسئل الامارة فانك ان اعطيتها من مسئلة وكلت
اليها وان اعطيتها من غير مسئلة اعنت عليها **قال** بعض السلف ما من
احد على ولاية فعدل فيها وكان يزيد بن عبد الله بن وهب من قضاة العدل
والصالحين وكان يقول من احب المال والشرف وخاف الدوائر لم يعدل
فيها **وفي صحيح البخاري** عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال انكم ستحصبون على الامارة وستكون ندامة يوم القيمة فنعم
المرضعة وبئست الفاطمة وفيه ايضا عن ابي موسى الاشعري رضي الله عنه
ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم امرنا يا رسول الله قال نالنا في امرنا
هذا من سئله ولا من حرص عليه **واعلم** ان الحرص على الشرف بطلب الولايات
يستلزم عظيما قبل وقوعه في السعي في اسبابه وبعد وقوعه بالخطر العظيم
الذي يقع فيه صاحب الولايات من الظلم والتكبر وغير ذلك من المفاسد
وقد صنّف ابو بكر الصديق وكان من العلماء العاملين في اوائل المئة الرابعة
مصنفا في اختلاف العلماء وادابهم وهو من اجل ما صنّف في ذلك **ومن تأمله**
عرف منه طريقة السلف من العلماء والطرائق التي حدثت بعدهم المخالفة
لطريقهم فوصف فيه عالم السوء باوصاف طويلة **منها** انه قال فتنه
الثناء والشرف والمنزلة عند اهل الدنيا يتجمل بالعلم كما يتجمل بالحلة الحسناء
للدنيا

للدنيا ولا يجعل علمه بالعمل به وذكر كلاما طويلا الى ان قال فهذه الاخلاق وما
شابهها تغلب على قلب من لم ينتفع بعلمه فبينما هو مقارب لهذه الاخلاق
اذ هفت نفسه في حب الشرف والمنزلة فاحب محاسن الملوك وابناء الدنيا فاحب
ان يشاركهم بما هم فيه من رخا عيشهم من منزل بهي ومركب هني وخادم سري
ولباس لين وفراش ناعم وطعام شهي واحب ان يعتنى به ويستع قوله و
يطاع امره فلم يقدر عليه الا من جهة القضا فطلبه فلم يمكنه الا ببذل دينه
قتل للملوك واتباعهم فخدمهم بنفسه واكرمهم بماله وسكت عن قبيح ما
ظهر من فعلهم ثم نزل لهم كثير من قبيح افعالهم بتأوله الخطا الحسن موقعه
عندهم فلما فعل ذلك مدة طويلة واستحكم فيه الفساد ولوى القضا في
غير سكنين وصارت لهم عليه منة عظيمة ووجب عليه شكرهم فالتفت اليهم
لئلا يغضبهم عليه فيغفلوا عن القضا ولم يلتفت الى غضب مولاه فاقتطع
اموال اليتامى والارامل والفقراء والمساكين واموال الوقف والمجاهدين و
اهل الشرف بالحرمين واموال يعود نفعا على جميع المسلمين فارضى بها الكاتب
والحاجب والخادم فاكل الحرام واطعم حراما وكثر الداعي عليه فالويل لمن اورثه
علمه هذه الاخلاق فهذا العلم الذي استعاذ منه النبي صلى الله عليه وسلم و
امر ان يستعاذ منه **وهذا** العلم الذي قال فيه عليه افضل الصلاة والسلام
ان اشد الناس عذابا من لم ينفعه الله بعلمه وكان صلى الله عليه وسلم يقول
اللهم اني اعوذ بك من علم لا ينفع ويقول اللهم اني استألك علما نافعا وعذا
بك من علم لا ينفع هذا كله كلام ابي بكر الصديق رضي الله عنه وكان في اوائل
المئة الرابعة ولم ينزل الفساد متزايدا على ما ذكرنا اضعا فامضا عفة واصل
ولا قوة الا بالله **ومن دقيق** افات حب الشرف بطلب الولايات والحرص عليها
وهو باب غامض جدا لا يعرفه الا يعرفه الا العلماء بالله تعالى العارفين به
المحبين له الذين يعادون له ويحبون فيه مع حقارتهم عند الناس وهم خالص
عباده الذين يعادون له من جهالة خلقه المزاجون لربوبيته والهمية مع
حقارتهم وسقط منزلتهم عند الله وعند خواص عباده العارفين به كما قال الحسن

قفر

رضي الله عنه فيهم وان طقطقت بهم البغال وهلمجت بهم البراذن فان ذل
 المعصية في قلوبهم ابي الله الا ان يدل من عصاة ان احب الشرف بالحرص
 على نفوذ الامر والنهي وتدير امر الخلق اذ كان ذلك القصد مجرد علو المنزلة
 على الخلق والتعظيم عليهم واظهار صاحب هذا الشرف حاجة الناس اليه و
 اقتدارهم وذلتهم له في طلب حوائجهم منه فهذا نفسه مزاجية لربوبية
 الله تعالى والوهيته وربما تسبب بعض هؤلاء الى ايقاع الناس في امر
 يحتاجون فيه اليه ليضطرهم بذلك الى رفع حاجاتهم اليه وظهور اقتدارهم
 واحتياجهم اليه وتعظيم بذلك وتكبر به **وهذا لا يصلح** الا الله وحده لا
 شريك له كما قال تعالى ولقد ارسلنا الى امم من قبلك فآخذناهم بالأساء و
 الضراء لعلمهم بتضرعون وقال تعالى وما ارسلنا في قرية من نبي الا اخذناهم
 بالأساء والضراء لعلمهم بتضرعون **وفي بعض الآثار** ان الله تعالى ليبتي عبده
 بالبلاء ليمسح تضرعه وفي الآثار ايضا ان العبد اذا دعى الله تعالى وهو حبه
 قال الله تعالى يا جبرئيل لا تعجل بقضاء حاجته فاني احب ان اسمع تضرعه
فهذه الامور اصعب واخطر من مجرد الظلم وادهى من الشر والشرك اعظم
 الظلم عند الله **وفي الصحيح** عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قال الله تعالى للبر
 راعي والعظيمة انزاري فمن نازعني فيهما عذبت به بناري كان بعض المتقدمين
 قاضيا فرأى في منامه كان قاضيا يقول انت قاضي والله قاض فاستيقظ
 منزعا وخرج عن القضاء وتركه **وكان طائفة** من القضاة العرب عن
 الناس ان يدعوا نهم بقاضي القضاء فان هذا الاسم يشبه ملك الملوك
 الذي ذم النبي صلى الله عليه وسلم التسمي به وقال الاملك الله وحاكم الحكام
 مثله او اشد **ومن هذا الباب** ان يجب ذوق الشرف والولاية ان يحمد على
 افعاله ويشتر عليه بها ويطلب من الناس ذلك ويتسبب في اذى من لا
 ينبغي اليه وربما كان ذلك الفعل الى الذم اقرب منه الى الممدح وربما
 اظهر امر احسن في الظاهر واحب الممدح عليه وقصد به في الباطن خيرا
 وقصد تنبيه ذلك وترجيحه على الخلق وهذا يدخل في قولنا له تعالى

لغا

وحا

تحسين الذين يفرحون بما اتوا ويحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم
 بمكازة من العذاب ولهم عذاب اليم فان هذه الآية انما نزلت فيمن هذه
 صفته وهذه القصة اعني طلب الممدح من الخلق ومحبة والعقوبة على
 تركه لا تصلح الا لله وحده لا شريك له ومن هنا كان ائمة الهدى ينهون عن
 مدحهم على عدلهم وما يصدرونهم من الاحسان الى الخلق ويا مرون باضافة الحمد
 على ذلك الى الله وحده لا شريك له فان النعم كلها منه **وكان عمر بن عبد العزيز**
 شديد العناية بذلك وكتب مرة الى اهل المواسم كتابا يقرى عليهم وفيه الامر
 بالاحسان اليهم وانزاله مظالم كانت عليهم وفي الكتاب ولا تحمدوا على ذلك
 كله الا الله فانه لو وكلني الى نفسي كنت كغيري وحكايتي مع المرأة التي طلبت
 منه ان يفرض لبناتها اليتامى مشهورة **فانها كانت** لها اربع بنات ففرض
 لاثنتين منهن وهي تحمد الله ثم فرض للثالثة فشكرته فقال انما كنت انفرض
 لهن حيث كنت تولين الحمد اهلكه فمري هؤلاء الثلاث يوسين الاربعة او كما
 قال رضي الله عنه ان تعرفي ذا الولاية انما هو منتصب لتنفيذ امر الله تعالى و
 امر عباده بطاعة الله تعالى وهو مع ذلك خائف من التقصير في حقوق الله
 ايضا فان المحبين لله غاية مقصودهم من الخلق ان يحبوا الله ويطيعوه و
 يعرفوه بالعبودية والالوهية فكيف ينزحون به بشيء من ذلك فهو من الله
 لا يريد من الخلق جزاء ولا شكورا وانما يريد جودا بعباد عمله من الله كما قال تعالى
 ما كان لبشر ان يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا
 لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدعون
 ولا يأمركم ان تتخذوا الملائكة والنبيين اربابا اياهم بل بال كفر بعد اذ انتم مسلمون
وقام الله عليه وسلم لا تطروني كما اطرت النصارى المسيح ابن مريم فاما انا
 عبد فقولوا عبد الله ورسوله وكان صلى الله عليه وسلم ينكر على من لا يتادب معه
 في الخطاب بهذا الادب كما قال لا تقولوا ما شاء الله وشاء محمد بل قولوا ما شاء
 الله ثم شاء محمد وقال لمن قال ما شاء الله وشئت اجعلتنى لله ندا بل ما شاء الله
 وحده **فمن هنا** كان خلفاء الرسل واتباعهم من امراء العدل وقضاة القضاة لا يدعون
 الى تعظيم نفوسهم البتة بل الى تعظيم الله وحده وافراة بالعبودية والالوهية

ومنهم من كان لا يريد الولاية الا للاستغانة بها على الدعوة الى الله وحده
 وكان بعض الصالحين يقولون انما اتقوا لا استعين به على الامر
 بالمعروف والنهي عن المنكر ولهذا كانت الرسل واتباعهم يصبرون على الاذى
 في الدعوة الى الله ويتحملون في تنفيذ اوامر الله تعالى من الخلق غاية المشقة
 وهم صابرون بل امنون بذالك فان الحب ربما يتلذذ بما يصيبه من الاذى
 في رضى محبو به كما قال عبد الملك بن عمر بن عبد العزيز رضى الله عنهما لابي في
 خلافته اذا احرم على تنفيذ الحق واقامة العدل يا ابي لو ددت انه لو كنت
 بي وبك القدور في الله عز وجل **وقال بعض الصالحين** وددت ان جسي
 قرص بالمقارص وان هذا الخلق كلهم اطاعوا الله فعرضت قوله على بعض
 المتقدمين فقال ان كان هذا اراد بذلك النصيحة للخلق والا فلا ادري ثم
 غشى عليه ومعنى هذا ان صاحب هذا القول قد يكون لحظ نفع الخلق و
 الشفقة عليهم من عذاب الله فاحب ان يفديهم من عذاب الله باذنه
 وقد يكون لحظ جلال الله وعظمته وما يستحق من الاجلال والاکرام والطة
 والمحبة فاحب ان الخلق قاموا بذالك وان حصل له بنفسه غاية الضرر
وهذا هو مشهور خواص المحبين العارفين وبملاحظته غشى على هذا الرجل
 العارف رضى الله عنه **وقد وصف الله** سبحانه في كتابه المحبين له بقوله
 يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم وفي ذلك قيل
 احد الملاماة في هوائك لذينة حب الذاكر فليعلمني اللوم
القسم الثاني طلب الشرف والعلو على الناس بالامور الدينية كالعلم
 والعمل والزهد فهذا افحش من الاول واقبح واشد فسادا وخطرا
 فان العلم والعمل والزهد انما يطلب بهما ما عند الله والقرب منه والرفق
 لديه من الدرجات العلى والنعيم المقيم **قال سفيان الثوري** انما فضل
 العلم لانه يتقى به الله تعالى والا كان كغيره من الاشياء فاذا اطلب بشئ
 من هذه الامور الدنيا الغاني فهو ايضا نفع عان **احدها** ان يطلب به المال
 فوذا من انواع المحرم على المتأهل وطلبه بالاسباب المحرم وفي هذا الحديث

لقد

وحد

عن النبي صلى الله عليه وسلم من تعلم علما مما يتبغى به وجه الله لا يتعلمه
 الا ليصيب به عرض الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيمة يعني ربحها
 خرجه الامام احمد وابوداود وابن ماجه وابن حبان في صحيحه من
 حديث ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم **وسبب هذا**
والله اعلم ان في الدنيا جنة معجلة وهي معرفة الله تعالى ومحبته
 والانس به والشوق اليه وخشيته وطاعته والعلم النافع يدل على
 ذلك فمن دله علمه على دخول هذه الجنة المعجلة في الدنيا دله على
 جنة الآخرة **ومن لم يشم رائحتها لم يشم رائحة الجنة في الآخرة** و
 لهذا كان اشد الناس عذابا في الآخرة عالم لم ينفعه الله بعلمه وهو
 اشد الناس حسرة يوم القيمة حيث كان العلم آلة يتوصل بها الى على
 الدرجات وارتفاع المقامات فلم يستعملها الا في التوصل بها الى اخس
 الامور وادناها قيمة واحقرها فمؤمن كانت معه جوار نفيسة
 لها قيمة فباعها بغير او شئ مستقذر لا ينتفع به في حال من يطلب
 الدنيا بعلمه واقبح من ذلك من يطلبها باظهار الزهد فيها فان ذلك
 خداع قبيح جدا **وكان ابن سفيان** الداراني يعيب على من لبس عبات وفي
 قلبه مشقة من شهوات الدنيا تساوي اكثر من قيمة العباة يشير الى
 ان اظهار الزهد في الدنيا باللباس الذي انما يصلح لمن فرغ قلبه من التعلق
 بها بحيث لا يتعلق قلبه باكثر من قيمة ما لبسه في الظاهر حتى يستوي
 ظاهره وباطنه في الفراغ من الدنيا **وما احسن** قول بعض العارفين
 وقد سئل عن الصوفي فقال الصوفي من لبس الصوف على الصفي وسلك طريقة
 المصطفى وذاق الهوى بعد الجفى وكانت الدنيا منه خلق القفي **النوع الثاني**
 من يطلب بالعلم والعمل والزهد الرياسة على الخلق والتعظيم عليهم وان ينقاد
 الخلق له ويخضعون له ويصرفون اليه وجوههم ويظهر للناس زيادة
 علمه على العلماء وليعلم به عليهم ونحو ذلك فهذا موعده النار لان قصد
 التكبر على الخلق في نفسه محرم فاذا استعمل فيه آلة الآخرة كان اقبح وافحش

اطلعت
 جعلت
 لم يجعل
 العلم

١٥٠ من ان يستعمل فيه آلات الدنيا من المال والسلطان وفي السنن عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال من طلب العلم ليباري به السفراء او يجاري به
العلماء او ليصرف وجوه الناس اليه ادخله الله النار خروجه الترمذي من حديث
كعب بن مالك **ورج ابن ماجة** وابن حبان في صحيحه من حديث جابر بن
عبد الله لا تعلموا العلم لتباهوا به العلماء ولا لتماروا به السفراء ولا لتخروا
به المجالس فمن فعل ذلك فالنار النار **ورج ابن عدي** من حديث ابي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تعلموا العلم لثلاث لتماروا به السفراء
الاخرة وعن ابن مسعود قال لا تعلموا العلم لثلاث لتماروا به السفراء
او لتجادلوا به العلماء او لتصرفوا به وجوه الناس اليكم وابتغوا بقولكم و
فعلكم ما عند الله فانه يبقى ويفني ما سواه وقد ثبت في صحيح مسلم عن
ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اول خلق تسعر بهم النار يوم
القيامة ثلاثة منهم العالم الذي قرأ القرآن ليقال قاري وتعلم العلم ليقال
عالم وانه يقال له قد قيل ذلك وامر به فنجب على وجهه حتى القى في النار
وذكر مثل ذلك المتصدق ليقال انه جواد وفي المجاهد ليقال انه شجاع
وعن علي رضي الله عنه قال باحمله القرآن والعلم اعملوا به فانما العالم
من عمل بما علم فوافقه عمله وسكون اقوام يحملون العلم لا يجاوز
تراقيهم يخالفون عملهم علمهم وتخالف سريرتهم علانيتهم يجلسون حلقا
حلقا فيباهي بعضهم بعضا حتى ان الرجل ليغضب على جليسه اذا جلس
الى غيره ويده او لئلا لا تصعد اعمالهم في مجالسهم تلك الى الله عز وجل
وقال الحسن لا يكون حظ احدكم من العلم ان يقال عالم وفي بعض الآثار
ان عيسى عليه السلام قال كيف يكون من اهل العلم من يطلب العلم ليحدث
به ولا يطلبه ليعمل به وقال بعض السلف بلغنا ان الذي يطلب الاحاديث
ليحدث بها لا يجد ربح الجنة يعني من ليس له غرض الا ليحدث بها دون
العمل بها ومن هذا القبيل كراهة السلف الصالح الجراءة على الفتيا والحرص على
والمنازعة اليها والاكثر منها **ورج ابن لهيعة** عن عبد الله بن ابي جعفر
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اجروكم على الفتيا اجروكم على الفتيا

لقد
وعد

١٥١ كانوا يقولون اجروكم على الفتيا اقلكم علما وعن البراء بن رباح عن الله عنه قال ادركت
مئة وعشرين من الانصار من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسئل
احدهم عن المسئلة ما منهم من احد الاود ان اخاه كفاة وفي رواية في ردها
هذا الى هذا وهذا الى هذا حتى ترجع الى الاول **وعن ابن مسعود رضي الله عنه**
قال ان الذي يغتي الناس في كل ما يستفتونه لمجنون وسئل عمر بن عبد العزيز عن
مسئلة قال ما اتا على الفتيا بجري وكتب الى بعض عماله اني والله ما اتا على الفتيا
بجري من ما وجدت منه بدا وليس هذا الامر لمن ودا ان الناس احتاجوا اليه
ان هذا الامر لمن ودا انه وجد ما يكفيه وعنه رضي الله عنه انه قال اعلم الناس
بالفتوى اسكتهم واجهلهم بها انظروهم **وقال سفيان الثوري رحمه الله تعالى**
ادركنا الفقهاء وهم يكرهون ان يجيبوا في المسائل والفتيا حتى لا يجدوا بدا من
ان يفتوا واذا اعفوا منها كان احب اليهم **وقال امام احمد رضي الله عنه**
من عرض نفسه للفتيا فقد عرضها الامر عظيم الا انه قد تلجى الضرورة قيل له
فايا افضل الكلام ام السكوت قال الامساك احب الي قيل له فاذا كانت الضرورة
فجعل يقول الضرورة الضرورة وقال الامساك اسلم له **وليعلم المفتي انه**
يوقع عن الله امره ونهيه وانه موقوف ومسؤول عن ذلك **قال الربيع**
ابن خثيم ايها المفتون انظروا كيف تفتون وقال عمرو بن دينار لقتادة لما
جلس للفتيا هذا يصلح وهذا لا يصلح وعن بن المنكدر قال ان العالم بين
الله وبين خلقه فليتنظر كيف يدخل عليهم **وكان بن سيرين رحمه الله** اذا سئل
عن شيء من الحلال والحرام تغير لونه وتبدل حتى كان له ليس بالذي كان
كان النخعي يسئل فتظهر عليه الكراهة ويقول ما وجدت احدا تسئل غيره و
قال قد تكلمت ولو وجدت بدا ما تكلمت وان زما ناكون فيه فقيه الكوفة
لزمان سؤ **وروي عن عمر** قال انكم لتستفتوننا استفتاء قوم كانا لا نسئل
عما نفتيكم به وعن محمد بن واسع قال اول من يدعى الى الحساب الفقهاء **ورج**
ماله انه كان اذا سئل عن المسئلة كان واقف بين الجنة والنار وقال
بعض العلماء لبعض المفتين اذا سئلت عن مسئلة فلا يكن همك تخليص
المسائل ولكن تخليص نفسك **ولا وقال اخر** اذا سئلت عن مسئلة فتفكر
فان وجدت لنفسك مخرجا فتكلم والا فاسكت وكلام السلف في هذا المعنى كثير

جدا ويطول ذكره واستقصاؤه **ومن هذا الباب ايضا كراهة الدخول**
 على الملوك والذين منهم وهو الباب الذي يدخل منه علماء الدنيا الى نيل الشرف
 والرياسات فيها وخرج الامام احمد وابو داود والترمذي والنسائي من حديث
 ابن عباس قال من سكن البادية جفى ومن اتبع الصيد غفل ومن اتى ابواب
 السلاطين افتتن وخرج احمد وابو داود بخبر من حديث ابي هريرة رضي الله
 عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي حديثه وما انزاد احد من السلاطين
 دنيا الا انزاد من الله بعد **ورج ابن ماجة** من حديث بن عباس عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال ان ناسا من امتي سيفقرمون في الدين ويقرؤون القرآن
 فيقولون نأتى الامر فنصيب من دنياهم ونعتزلهم بديتنا ولا يكون ذلك
 كما لا يجتنى من القتاد الا الشوك كذا الكع لا يجتنى من قريهم الا الخطايا **ورج**
الطبراني ولفظه ان ناسا من امتي يقرؤون القرآن ويتعمقون في الدين ياتيهن
 الشيطان يقول لواتيتم الملوك فاصبتم من دنياهم واعتزلتموهم بديتكم الا ولا
 يكون ذلك كما لا يجتنى من القتاد الا الشوك كذا الكع لا يجتنى من قريهم الا
 الخطايا **ورج الترمذي** من حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 تقو ذوا بالله من جيب الخزن قالوا وما جيب الخزن قال واد في جهنم تتفق ذمته
 جهنم كل يوم مئة مرة قيل يا رسول الله من يدخله قال القراء المراءون
 باعمالهم **ورج ابن ماجة** بخبر وزاد فيه وان من ابغض القراء الى الله الذين
 يزورون الامراء الجورة ويروك من حديث علي عن النبي صلى الله عليه وسلم بخبر
من اعظم ما يخش على من يدخل على الملوك الظلمة ان يصيد قريهم بكنزهم ويعينهم
 على ظلمهم ولو بالسكوت عن الانكار عليهم فان من يريد بدخوله عليهم اشرفا
 والرياسة وهو حريص عليهم لا يقدم على الانكار عليهم بل يبرحما حسن لهم يعطفون
 القبيحة تقر باليهم ليحسن موقعه عندهم ويساعدوه على غرضه **وقد رج**
الامام احمد والترمذي والنسائي وابن حبان في صحيحه من حديث كعب بن
 عجرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سيكون بعدي امرافق دخل عليهم
 فصد قريهم بكنزهم واعانهم على ظلمهم فليس مني ولست منه وليس بدار على الحق
 ومن لم يدخل عليهم ولم يعينهم على ظلمهم ولم يصيد قريهم بكنزهم فهو مني وانامنه
 وهو وارد على **وقد كان كثير من السلف ينهون عن الدخول على الملوك**
 لمن

لقد
وحدث

لمن اراد امرهم بالمعروف ونهيهن عن المنكر ايضا **ومن هذا الباب ايضا** عن ذلك عمر بن عبد العزيز
 وابن المبارك والثوري وغيرهم من الائمة وقال ابن المبارك ليس الامر لناهي
 عندنا من دخل عليهم فامرهم ولهاهم انما الامر لناهي من اعز لهم **وسب**
 هذا ما يخش من فتنة الدخول عليهم فان النفس قد تخيل للانسان اذا كان
 بعيدا عنهم انه يامرهم وينهاهم ويغلظ عليهم فاذا شاهدهم فيها مالت النفس
 اليهم لان محبة الشرف كامن في النفس والنفس تحسن له ذلك ومداهنتهم و
 ملاطفتهم ورماعا مال اليهم واصبهم ولا سيما ان لاطفوة وكرموة وقبل ذلك منهم
 وقد جرد ذلك لابن طاووس مع بعض الامراء بحضرة ابيه طاووس فونجه طاووس
 على فعله ذلك **وكتب شيخنا الثوري** الى عباد بن عباد وكان في كتابه
 اياك والامر ان تدنو منهم او تخالطهم في شئ من الاشياء وياك ان تخذع و
 يقال لك تشفع وتدرى عن مظلوم او ترد مظلمة فان ذلك خديعة ابليس
 وانما اتخذها فخار القراء سلما وما كفيت من المسئلة والغتيا فاغتنم ذلك
 ولا تنافسهم وياك ان تكون لمن يجب ان يعمل بقوله او ينشر قوله او يسمع قوله
 فاذا ترك ذلك منه عرف فيه **واياك وجبال الرياسة** فان الرجل يكون حب
 الرياسة احب اليه من الذهب والفضة وهو باب غامض لا يبصره الا البصير
 من العلماء السماسرة فتفقد بقلب واعمل بنيه واعلم انه قد دنى من الناس امر
 يشهي الرجل ان يموت والسلام **ومن هذا الباب ايضا كراهة ان يشهر الانسان**
 نفسه للناس بالعلم والزهد والدين او باظهار الاعمال والاوقال والكرامات فانه
 وتلتبس بركته ودعاؤه وتقبيل يده وهو محب لذالك وقيم عليه ويفرح
 به او يسعي في اسبابه **ومن هنا كان السلف الصالح يكرهون الشهرة غاية الكراهة**
 منهم ايوب والنخعي وسفيان واحمد وغيرهم من العلماء الربانيين وكذا الفضل
 داود الطائي وغيرهم من الزهاد والعارفين وكانوا يدعون انفسهم غاية
 الذم ويسترون اعمالهم غاية الستر **دخل رجل** على داود الطائي فسأله ما جاء به
 فقال احب ان اترك فقال اما انت فقد اصبت خيرا حيث نزلت في الله ولكن
 انظر ما ذا القيت غدا اذا قيل لي من انت حتى تترأ من الزهاد انت لا والله ان

الشيخ

السلف الصالح يكرهون

العباد انت لا والله امن الصالحين انت لا والله وعدد خصال الخير على هذا الوجه فجعل يعرج نفسه **فيقول** يا داود كنت في الشبيبة فاسقافلما شئت صرت مرابطا والمرابي اشرف من الفاسق **وكان** **ابن قاسم** يقول لو ان للذنوب راحة ما استطاع احد ان يجالسني **وكان** **ابراهيم النخعي** اذا دخل عليه احد وهو يقرأ في المصحف غطاه وكان اويس وغيره من الزهاد اذا عرفوا في مكان ارتحلوا منه **وكان** **كثير** بكية ان يطلب منه الدعاء ويقول لمن يسئله الدعاء امن انا ومن روى ذلك عن عمر بن الخطاب وحذيفة بن اسيد عنهما وكذا الكاء ما كان ابن دينار **وكان** **النخعي** بكية ان يسئله الدعاء وكتب رجل الى احد يسئله الدعاء فقال احمد اذا دعونا نحن لهذا فمن يدعونا ووصف بعض الصالحين واجتهاده في العبادة لبعض الملوك فغرم على زيارته فبلغه ذلك فجلس على قامة الطريق ياكل فواخاه الملك وهو على تلك الحالة فسلم عليه فدعاه فجلس ياكل كثيرا ولا يلتفت الى الملك فقال الملك ما في هذا خير ورجع فقال الرجل الحمد لله الذي ردها عني وهو لا يم وهذا باب واسع جدا **وهنا نكتة** دقيقة وهي ان الانسان قد يذم نفسه بين الناس بريد بذالك ان يرى انه متواضع عند نفسه فيرتفع بذالك عندهم ويمدحونه به **وهذا** من دقائق ابواب الرياء وقد نبه عليه السلف الصالح **قال مطر** **ابن عبد الله** ابن الشخير كفى بالنفس طرا ان تذا بها على الملا كانك تريد بها منيها فوالله عند الله سغه **فصل** وقد تبين بما ذكرنا ان حب المال والرياسة والحسد عليهما يفسد دين المرء حتى لا يبقى منه الا ماشاء الله كما اخبر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم واصل محبة المال والشر في حب الدنيا واصل حب الدنيا اتباع الهوى **قال وهب بن منبه** من اتبع الهوى الرغبة في الدنيا ومن الرغبة فيها حب المال والشر **ومن حب المال والشر** استحلال المحارم وهذا كلام حسن فانه انما عمل على صاحب المال والشر في الرغبة في الدنيا وانما تحصل الرغبة في الدنيا من اتباع الهوى لان الهوى داع الى الرغبة في الدنيا وحب المال والشر فيها والتفوق تمنع من اتباع الهوى وتردع عن حب الدنيا قال الله تعالى فاما من طغى واشتت الحياة الدنيا فان الحميم هو المأوى واما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى وقد وصف الله تعالى اهل النار بالمال والسلطان في موضع من كتابه قال تعالى واما من اوتي كتابه بشماله الى قوله ما اغنى عني ما ليه هالك عني

لغارة

وحد

في
ح
و

عني سلطانيه **واعلم ان النفس** تجب الرفعة والعلو على ابناء جنسها **ومن هنا نشأ** الكبر والحسد ولكن العاقل ينافس في العلو الدائم الباقي الذي فيه رضوان الله وقربه ومجاورة ويرغب عن العلو الفاني الزائل الذي يعقبه غصير الله وسخطه واخطا العبد وسفوله وبعده عن الله وطرده عنه العلو الفاني الذي يذم وهو العلو والتكبر في الارض بغير الحق **واما العلو** في العلم والحرص عليه فهو محمود لله تعالى وفي ذلك فليستنا فسر المتنافسون وقال الحسن اذ رايت رجلا ينافس في الدنيا فنافسه في الآخرة **وقال** **وهيب بن الورد** ان استطعت ان لا يسبقك الى الله احد فافعل **وقال محمد بن يوسف** الاضيقني العابد لو ان رجلا سمع برجل او عرف رجلا اطوع منه لله تعالى فانصدع قلبه لم يكن ذلك بعجب **وقال** **جل** **لمالك بن دينار** رايت في المنام مناديا ينادي ايها الناس الرحيل فما رايت احدا رحل الا محمد بن واسع فصا ما لك وغش عليه **ففي رواية** الآخرة الباقية يشرع التنافس وطلب العلو في منازلها والحرص على ذلك والسعي في اسبابه وان لا يقنع الانسان منها بالدون مع قدرته على العلو **واما العلو** الفاني المنقطع الذي يعقب صاحبه غدا حسرة وندامة وذلة وهو انا وصغار فهو الذي يشرع الزهد فيه والاعراض عنه **والزهد** اسباب عديدة منها نظر العبد الى سوء عاقبة الشرف في الدنيا بالولاية والامارة ولمن يؤذي حقها في الآخرة فنظر العبد الى عاقبة الظالمين والمكذبين ومن ينافس الله تعالى رداء الكبرياء **وفي السنن** عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يحشر المتكبرون يوم القيمة امثال الذر في صحر الرحال يغشاهم الذل من كل مكان يساقون الى سجن في جهنم يسمى بولس يعلوهم نار الانيار يسقون من عصارة اهل النار طينة الخبال **خرجه الترمذي** وغيره من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية لغيره من وجه آخر في هذا الحديث يطأهم الناس باقدامهم وفي رواية اخرى من وجه آخر يطؤونهم الجحش والاشرب والدواب بارجلها حتى يقضي الله تعالى بين عبادده واستأذن عمر بن الخطاب الله عنه جل في القصر على الناس فقال اني اخاف ان تقص عليهم فترفع عليهم في نفسك حتى يضعك الله تحت ارجلهم يوم القيمة ومنها نظر العبد الى ثواب المتواضعين لله في الدنيا بالرفعة في الآخرة فانه من تواضع لله رفعه الله تعالى

في العلم

ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم اني استسلك علما نافعاً واعوذ بك
 من علم لا ينفع وخرجه ابن ماجة ولفظه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
 سلوا الله علما نافعاً وتعوذوا بالله من علم لا ينفع وخرجه الترمذي من
 حديث ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم انفعني بما
 علمتني وعلمني ما ينفعني وارزقني علماً تنفعني به **وخرجه ابو نعيم** من حديث
 انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم انا نستسلك ايماناً
 دائماً فرب ايمان غير دائم واستسلك علماً نافعاً فرب علم غير نافع **وخرجه**
 داود من حديث بريدة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من البيان
 سحراً وان من العلم جهلاً وان صعصعة بن صوحان فسر قوله ان من العلم
 جهلاً ان يتكلف العالم الى علمه مالا يعلم فيجهله **ذاك** **ويفسر** ايضا بان
 العلم الذي ليس ولا ينفع جهلاً لان الجهل به خير من العلم به فاذا كان الجهل به
 خيراً منه فهو شر من الجهل **وهذا** كالسحر وغيره من العلوم المضرة في الدين
 او في الدنيا **وقد روي** عن النبي صلى الله عليه وسلم تفسير بعض العلوم التي
 لا تنفع ففيه من اسيل ابي داود عن زيد بن اسلم قال قيل يا رسول الله ما العلم
 فلا ان قال ثم قال بانساب الناس قال علم لا ينفع وجهالة لا تضرب خربة
 ابو نعيم في كتاب رياضته المتعلمين من حديث بريدة عن ابن جريج عن
 عطاء عن ابي هريرة مرفوعاً وفيه انهم قالوا اعلم الناس بانساب العرب
 واعلم الناس بالشعر وبما اختلف فيه العرب وزاد في اخره العلم ثلاثة
 ما خلاهن فهو فضل آية محكمة او سنة قائمة او فريضة عادلة **و**
هذا الاسناد لا يصح وبقيته دلالة عن غير ثقة وخرجه
 ابو داود وابن ماجة من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعاً
 اسوي ذلك فهو فضل آية محكمة او سنة قائمة او
العلم ثلاثة ما سوى ذلك فريضة عادلة وفي اسناده عبد الرحمن بن زياد الا فريقي وفيه ضعف
 فريضة عادلة وفي اسناده عبد الرحمن بن زياد الا فريقي وفيه ضعف
مشهور **وقد روي** الامر بان يتعلم من الانساب ما يقرب من الارحام
 من حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تعلموا من انسابكم
 ما تصلون به ارحامكم ثم انتهوا وتعلموا من العربية ما تعرفون به كتاب الله
 خربة الامام احمد والترمذي وخرجه ابن زنجويه

ولكن ما ينفعني

انما تعلموا من النجوم ما تهتدون به في ظلمات البر والبحر ثم انتهوا
 وفي اسناد روايته ابن لهيعة **وخرجه ابو نعيم** من رواية نعيم بن ابي هند قال
 قال عمر تعلموا من النجوم ما تهتدون به في بركم وبحركم ثم امسكوا وتعلموا من
 النجوم ما تصلون به ارحامكم وتعلموا ما يحل لكم من النساء ويحرم عليكم ثم
 انتهوا **وكان الخبي** لا يرى بأساً ان يتعلم الرجل من النجوم ما يهتدي به وخطبه
 في تعلم منازل القمر احد واسحاق نقله عنهما حرب زاد اسحاق وتعلم من النجوم
 ما يهتدي به **وخرجه قتادة** تعلم منازل القمر ولم يرض بن عيينة فيه ذكره حرب
 عنهما **وقال طاووس** ناظر في النجوم وتعلم حروف ابي جاد لسيرة عند الله خلاف
 خربة حرب وخرجه حميد بن زنجويه من رواية طاووس عن ابن عباس **وهذا**
 على علم التأثير لا على علم التفسير فان علم التأثير باطل محرم وفيه ورد الحديث المرفوع
 ومن اقتبس شعيرة من النجوم فقد اقتبس شعيرة من السحر خربة ابو داود من حديث
 ابن عباس مرفوعاً **العيافة** والطيرة والطرق من الجبت والعيافة زجر الطير والطرق
 الخط في الارض **فعلم تأثير النجوم** باطل محرم والعمل بمقتضاه كالقرب الى النجوم
 وتقريب القرابين لها كفر **واما** علم التفسير فاذا تعلم منه ما يحتاج اليه للاهتدي
 ومعرفة القبلة والطرق كان جائزاً عند الجمهور وما زاد عليه فلا حاجة اليه وهو
 يشغل عما هو اهم منه وربما ادى التدقيق فيه الى اساءة الظن بمجاريها المسلمين
 في امصارهم كما وقع ذلك لثيرون من اهل هذا العلم قديماً وحديثاً والاعراف في
 الى اعتقاد خطأ الصحابة والتابعين في صلاتهم في كثير من الامصار وهو باطل
قد انكر الامام احمد الاستدلال بالجدي وقال انما ورد ما بين المشرق و
 المغرب قبلة يعني لم يرد اعتبار الجدي ونحوه من النجوم **وقد انكر** ابن مسعود على
 كعب قوله ان الفلك تدور وانك ذلك مالك وغيره وانك الامام احمد على المنجيين ان
 قولهم ان الزوال يختلف في البلدان **وقد يلى** انكارهم وانكار بعضهم لذلك لان
 الرسول لم يتكلم في هذا وان كان اهله يقطعون به وان الاشتغال به ربما ادى
 الى فساد عريض **وقد اعترض** بعض من كان يعرف هذا على حديث النزول تلك
 الليل الآخر وقال تلك الليل يختلف باختلاف البلدان فلا يمكن ان يكون في وقت
 معين ومعلوم بالضرورة من دين الاسلام قبح هذا الاعتراض وان الرسول صلى الله
 عليه وسلم وخلفاء الراشدين لم يسمعو من يعترض به لما ناظره بل يادروا
 الى عقوبته والحاقه بزمرة الخالفين المنافقين المكذبين **وكذا** التوسع في علم

علم النجوم

علم النجوم

علم النجوم

علم النجوم

علم النجوم

علم النجوم

الانساب هو مما لا يحتاج اليه وقد سبق عن غيره النهي عنه مع ان طائفة من الصحابة والتابعين كانوا يعرفونه ويعتقدون به **وكذا ان** القوس في علم العربية لغة ونحو اما يشغل عن العلم الا هم والوقوف معه يمنع علمانا فعلا **وقد ذكره القاسم بن مخيمرة** علم النحو وقال اوله شغل واخرها بغير وارده التوسع فيه **وكذا ان** كره احمد التوسع في معرفة اللغة ونحو ابن ابي وانكر على ابي عبيد توسعه في ذلك وقال هو يشغل عما هو اهم منه **ف** **لهذا يقال** ان العربية في الكلام كالمخ في الطعام وما زاد على ذلك فانه لا يفده **وكذا ان** علم الحساب يحتاج منه الى ما يعرف به حساب ما يقع من قسمة الفرائض والوصايا والاموال التي تقسم بين المستحقين لها والزائد على ذلك مما لا ينتفع به الا في مجرد رياضة الازهاران وصفا لها لا حاجة اليه ويشغل عما هو اهم منه **وانما احدث** بعد الصحابة من العلوم التي توسع فيها اهلها وسموها علومها وظنوا ان من لم يكن عالما بها فهو جاهل **وقد** ومنال فكلها بدعة ومن محدثات الامور المنهي عنها **فمن ذلك ما** **المعتزلة** من الكلام في القدر وضرب الامثال لله وقد ورد النهي عن الخوض في القدر وفي صحيح بن حبان والحاكم عن بن عباس مرفوعا لا يزال امر هذه الامة **وقد** موافيا ومقاربا ما لم يتكلموا في الولاة والقدر **وقد روي** موقوفا ورجح بعضهم وقفه وخرج البيهقي من حديث بن مسعود مرفوعا اذا ذكر اصحابي لم يذكروا **وقد** فامسكوا وقدر روي من وجه متعدد في اسانيد مقال **وقد روي عن ابن عباس** انه قال لميمون بن مهران اياك والنظر في النجوم فانها تدور الى الكهانة واياك والقدر فانه يدعو الى الزندقة واياك ومستم احد من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فيكبد الله في النار على وجهك وخرجه ابو نعيم مرفوعا ولا يخفى **والنهي عن الخوض** في القدر يكون على وجوه منها ضرب كتاب الله بعينه **وقد** يبيح فنتزع الميثاق للقدرباية والنافي له باخرى ويقع التجادل في ذلك **وقد** **هذا قد روي** انه وقع في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وان النبي صلى الله عليه وسلم غضب من ذلك ونهى عنه **وهذا** من جملة الاختلاف في القرآن والمرء فيه وقد نفى عن ذلك **ومنها الخوض** في القدر اثباتا ونفيا بالاقيسة العقلية كقول القدرية لو قدر وقض ثم عذب كان ظالما وكقول من خالفهم ان الله جبر العباد على افعالهم

افعالهم ونحو ذلك **ومنها الخوض** في سر القدر وقدر النهي عنه عن علي وغيره من السلف فان العباد لا يطعمون على حقيقة ذلك **ومن ذلك اعني** من محدثات الامور ما احدثه المعتزلة ومن هذا حدوهم من الكلام في ذات الله وصفاته بادلة العقل وهو اشد خطرا من الكلام في القدر لان الكلام في القدر كلام في افعاله وهذا كلام في ذاته تعالى **وتقسم** **هنا** الى قسمين احدهما من نفى كثير احواله الكتاب والسنة من ذلك لا يستلزامه عنده التشبيه بالخلق كقول المعتزلة لو روي لكان جسما لانه لا يرى الا في جهة وقولهم لو كان له كلام لسمع لكان جسما واقولهم من نفى الاستواء فنفي هذه الشبهة وهذا طريق المعتزلة والجرمية **وقد اتفق السلف** على تبديعهم وتضليلهم وقد سلك سبيلهم في بعض الامور كثير من ينسب الى السنة والحديث من المتأخرين **والثاني من** **ام** اثبات ذلك بادلة العقل التي لم يرد بها الاثر ورد على اولئك مقالهم لما هي طريقة مقاتل بن سليمان ومن تابعه كنوع بن مزهم وتابعهم طائفة من الحديث قديما وحديثا **وهو ايضا مسلك** الكرامية فمنهم من اثبت لاثبات هذه الصفات الجسم اما لفظا واما معنى ومنهم من اثبت لله صفات لم يأت بها الكتاب والسنة كالحركة وغير ذلك مما هي عنده لازم الصفات الثابتة **وقد انكر السلف** على مقاتل قوله في رده على جهم بادلة العقل وبالغوا في الطعن عليه ومنهم من استحل قتله منهم مكي بن ابراهيم شيخ البخاري وغيره **والصواب** ما عليه السلف الصالح من امرار آيات الصفات واحاديثها كما جاءت من غير تفسير لها ولا تكييف ولا تمثيل ولا يحج عن احد منهم خلاف ذلك البتة خصوصا الامام احمد ولا خوض في معانيها ولا ضرب مثل من الامثال لها وان كان بعض من كان قريبا من زمن احمد فيهم من فعل شيئا من ذلك اتباع الطريقة مقاتل فلا يقدر به في ذلك انما الاقتداء بالامة الاسلام كابن المبارك ومالك والثوري والاوزاعي والشافعي واحمد واسحق وابي عبيد ونحوهم وكل هؤلاء لا يوجد في كلامهم شيء من جنس كلام المتكلمين فضلا عن كلام الفلاسفة ولم يدخل ذلك في كلام من سلم من قدح وجراءة **وقد قال** **وهج** زرعة الرازي كل من كان عنده علم فلم يصن علمه واحتاج في نشره الى شيء من الكلام فلسفه منه **ومن ذلك اعني** محدثات العلوم ما احدثه فقهاء اهل الراي من ضوابط وقواعد عقلية ورد فروع الفقه اليها وضوابط الفقه السنن او وافقها طرد تلك القواعد وان كان اصلها مما قالوه على نصوص الكتاب

المؤلفة

والسفة لكن يتأويلات يخالفهم غيرهم فيها وهذا هو الذي انكره ائمة الاسلام
 علي من انكره من فقهاء اهل الراي بالحجاز والعراق وبالفوق في ذمه وانكاره
فاما الاثمة وفقهاء الحديث فانهم يتبعون الحديث الصحيح حيث كان اذا
 كان معمولا به عند الصحابة ومن بعدهم او عند طائفة منهم **فاما ما اتفقوا**
 علي تركه فلا يجوز العمل به لانهم ما تركوه الا على علم انه لا يعمل به **قال ابن عبد**
العزيز خذوا من الراي ما يوافق من كان قبلكم فانهم كانوا اعلم منكم **فاما ما**
 خالف عمل اهل المدينة من الحديث فهذا كان مالك يرى الاخذ بعمل اهل المدينة
 والاكثر واخذوا بالحديث **وما انكره** ائمة السلف الجدل والخصام و
 المراف في مسائل الحلال والحرام ايضا ولم يكن ذلك طريقة ائمة الاسلام
 انما احدث ذلك بعدهم كما احدثه فقهاء العراقيين في مسائل الخلاف
 بين الشافعية والحنفية وصنفوا كتب الخلاف ووسعوا البحث و
 الجدل فيها وكل ذلك محدث لا اصل له وصار ذلك علمهم حتى شغلهم
 عن العلم النافع **وقد انكره** ذلك السلف وورد في الحديث المرفوع في
 السنن ما اصل قوم بعدهم الا اوتوا الجدل ثم قرأ ما ضربوه لك الا
 جدلا بل هم قوم خصمون **وقال بعض** السلف اذا اراد الله بعبد خيرا ففتح
 له باب العمل واغلق عنه باب الجدل واذا اراد الله بعبد شرا اغلق
 عنه باب العمل وفتح له باب الجدل **وقال مالك** ادركت اهل هذه البلدة
 وانهم ليكرهون هذا الاكثر الذي فيه الناس اليوم يريد المسائل وكان
 يعيب كثرة **الكلام** والفتيا ويقول يتكلم احدكم كأنه جمل مغتلم فقول
 هو كذا اهكذا يهدر في كلامه وكان يكره الجواب في كثرة المسائل ويقول
 قال الله عز وجل ويسئلونك عن الروح قل الروح من امر ربي فلم يات به
 في ذلك جواب وقيل له الرجل يكون عالما بالسنة مجادا لها قال
 لا ولكن يخبر بالسنة فان قبلت منه والاسكت **وقال** المروا الجدل
 في العلم يذهب بنور العلم **وقال** المرافي العلم يقسي القلوب ويورث الظن
 وكان يقول في المسائل التي يسئل عنها كثيرا لا ادري **وكان الامام** احمد يسلك
 سبيله في ذلك **وقد ورد النهي** عن كثرة المسائل قبل وقوع الحوادث
 وعن المسائل

بلغ

وفي ذلك ما يطول ذكره ومع هذا فكلام السلف والائمة كماله والشافعي
 واحد واسحاق التميمي عليه على ما أخذ الفقه ومدارك الاحكام بكلام
 وجيز مختصر يفهم به المقصود من غير اطالة ولا اسهاب **وفي كلام** من
 في الاقوال المخالفة للسنة بالطرف اشارة واحسن عبارة بحيث يعني ذلك
 من فهمه عن اطالة المتكلمين في ذلك بعدهم بل ربما لم يتضمن تطويل
 كلام من بعدهم من الصواب في ذلك ما تضمنه كلام السلف والائمة مع اختصار
 واجازة فما سكت من سكت عن كثرة الخصام والجدل من سلف الامة جهلا
 ولكن سكتوا عن علم وخشية لله وما تكلم من تكلم وتوسع من توسع بعدهم اختصا
 بعلم دونهم ولكن حب الالزام وقلة ورع **كما قال الحسن** وسمع قوما يجادلون
 قال الحق لاء قوم ملوا العبادة وخفق عليهم القول وقلورعهم وتكلموا **وقال**
مهدي بن ميمون سمعت محمد بن سيرين ومارة رجلا فغظن له فقال اني
 اعلم ما يريد اني لو اردت ان اماريك كنت عالما بابواب المراء وفي رواية قال
 اننا اعلم بالمراء منك ولكن لا اماريك **وقال ابن** النخعي ما خاضت قط و
 قال عبد الكريم الجزري ما خاض ورع قط وقال جعفر بن محمد اياكم والخوض
 في الدين فانها تشغل القلب وتورث النفاق وكان عمر بن عبد العزيز يقول اذا
 سمعت المراء فاقصر وقال ان السابقين عن علم وقفا وبميرنا قد كفوا **وقد**
 كانوا هم اقوى على البحث لو بحثوا وكلام السلف في هذا المعنى كثير جدا **وقد**
فتن كثير من المتأخرين بهذا فظنوا ان من كثر كلامه وجداله وخصامه
 في مسائل الدين فهو اعلم من ليس كذلك وهذا جهل محض واكابر الصحابة
 وعلمائهم كابني بكر وعمر وعلي ومعاذ وابن مسعود وزيد بن ثابت كيف
 كانت كلامهم اقل من كلام بن عباس وهم اعلم منه وكذلك التابعون التابعين
 كلامهم اكثر من كلام التابعين والتابعون اعلم منهم **فليس العلم بكثرة**
 الرواية ولا بكثرة المقال ولكنه نور يقذف في القلب يفهم به العبد الحق
 ويميز به بينه وبين الباطل ويعبر عن ذلك بعبارة وجيزة محملة
 للمقاصد **وقد كان النبي** صلى الله عليه وسلم اوتي جوامع الكلم واقتصر
 له الكلام اختصارا ولهذا ورد النهي عن كثرة الكلام والتوسع في القيل
 والقال وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله لم يبعث نبيا الا مبلغا وان
 تشقيق الكلام من الشيطان يعني ان النبي انما يتكلم بما يحصل به الا بلاغ
 في كلامه لا ما يشاء

ولا يجوز

الانتقال

من كلام

محدث

وقال

فاقد

فمن

فليس

وكان

فمن

وله تشقيق الكلام وكثرة القول فانه مذموم **وكان** النبي صلى الله عليه وسلم قصدا وكان يحدث حديثا لو عدته العاد لا حصاه وقال ان من البيان سحرا وانما قاله في ذم ذلك لانه حاله كما ظن ذلك من ظنه **ومن تأمل** سياق الفاظ الحديث قطع بذلك وفي الترمذي وغيره عن عبد الله بن عمرو مرفوعا ان الله ليبغض البليغ من الرجال الذي يتخلل بلسانه كما يتخلل البقرة بلسانها **في العلم** احاديث كثيرة مرفوعة وموقوفة على عمر وسعيد وابن مسعود وعائشة وغيرهم من الصحابة فيجوز ان يعتقده انه ليس كل من كثرت بيته للقول وكلامه في العلم كان اعلم من ليس كذلك وقد ابتلينا بجهلة من الناس يعتقدون في بعض من توسع في القول من المتأخرين انه اعلم من تقدم **فمنهم** من يظن في شخص انه اعلم من كل من تقدم من الصحابة ومن بعدهم لكثرة بيانه ومقاله من يقول هو اعلم من الفقهاء المشهورين المتبوعين وهذا يلزم منه ما قبله ان هؤلاء الفقهاء المشهورين المتبوعين اكثر قولا من كان قبلهم فاذا كان من بعدهم اعلم منهم لا تتسع قوله كان اعلم من كان اقل منهم قولا بطريق الاولى كالشوري اعلم منهم لا تتسع قوله كان اعلم من كان اقل منهم قولا بطريق الثانية ايضا والاوزاعي والليث وابن المبارك وطبقته ومن قبلهم من التابعين والصحابة ايضا فان هؤلاء كلهم اقل كلاما من جاء بعدهم وهذا تنقص عظم بالسلف الصالح و اساءة الظن بهم ونسبة لهم الى الجهل وقصور العلم ولا حول ولا قوة الا بالله **لقد صدق ابن مسعود** رضي الله عنه في قوله في الصحابة انهم ابر الامة قلوبا واعمقرا علوما واقلها تكلفا وروي نحوه عن ابن عمر ايضا **وفي هذا** اشارة الى ان من بعدهم اقل علوما واكثر تكلفا وقال ابن مسعود ايضا انكم في زمان كثير علما وقليل خطبا وروى في بعض زمان قليل علما وقليل خطبا وروى في كثير علمه وقل قوله فهو الممدوح ومن كان بالعكس فهو مذموم **وقد شهد** النبي صلى الله عليه وسلم لاهل اليمن بالايمان والفقهاء واهل اليمن اقل الناس كلاما وتوسعا في العلوم ولكن علمهم علم نافع في قلوبهم ويعبرون بالسنتهم عن القدر المحتاج اليه من ذلك وهذا هو الفقه النافع والعلم النافع **فافضل العلوم** في تفسير القرآن ومعاني الحديث والكلام في الحلال والحرام ما كان مأثورا عن الصحابة والتابعين وتابعيهم الى ان ينتهي الى زمن ائمة الاسلام المشهورين المقتدي بهم الذين سميهم فيما سبق **فصنطاما** روي عنهم في ذلك افضل العلوم مع تفهمه وتعقله والتفقه فيه وما حدث بعدهم من التوسع لاخير في كثير منه الا ان تكون شرعا الكلام يتعلق

ما كان

يتعلق من كلامهم **واما ما كان مخالفا** لكلامهم فالكثرة باطل او لا منفعة فيه وفي كلامهم في ذلك كفاية وزيادة فلا يوجد في كلام من بعدهم من حق الا وهو في كلامهم موجود باوجز لفظ واخص عبارة ولا يوجد في كلام من بعدهم من باطل الا وفي كلامهم ما بين بطلانه لمن فهمه وتامله **ويجب** في كلامهم من المعاني البديعة والمأخذ الحقيقية ما لا يهتدي اليه من بعدهم ولا يلزم به **فمن لم** ياخذ العلم من كلامهم فانه ذلك الخبر كله مع ما يقع في كثير من الباطل متابعة لمن تأخر عنهم **ويحتاج** من اراد كلامهم الى معرفة تحججه من سقيمه وذلك بعرفة الجرح والتعديل والعلل فمن لم يعرف ذلك فهو غير متيقن بما ينقله من ذلك ويلتبس عليه حقه وباطله ولا يثق بما عنده من ذلك كما يروي من قل علمه بذلك لا يثق بما يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عمن السلف لجهله بصحيحه من سقيمه فزججه بجهله يجوز ان يكون كله باطل لعدم معرفته بما يعرف به صحيح ذلك وسقيمه **قال الاوزاعي** العلم ما جاء به اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم مما كان غير ذلك فليس بعلم وكذا قال الامام احمد وقال في التابعين انه مخير يعني مخير في كتابته وتذكره وكان الزهري يكتب ذلك وخالفه سائر من كساه ثم ندم على تركه كلام التابعين **وفي زماننا** يتعين كتابة كلام ائمة السلف المقتدي بهم الى زمن الشافعي واهمدا واسحاق وابي عبيد **ولكن** الانسان على حذر مما حدث بعدهم فانه حدث بعدهم حوادث كثيرة وحدث من انتسب الى متبوعة السنة والحديث من الظاهرية ونحوهم وهو اشد مخالفة لها شذوذا عن الائمة وافراده عنهم يفهم يفهمه او ياخذ ما لم ياخذ به الائمة من قبله **فاما** **الاخ** مع ذلك في كلام المتكلمين او الفلاسفة فشر محض وقلم دخل في شئ من ذلك الا وتلطف ببعض اوطارهم كما قال احمد لا يخلو من نظري في الكلام الا تحجهم وكان هو وغيره من ائمة السلف يحذرون من اهل الكلام وان ذبوا عن السنة **واما ما يوجد** في كلام من احب الكلام الحديث واتبع اهله من ذم من لا يتوسع في الخصومات والجدال ونسبته الى الجهل والى الحشو والى انه غير عارف بالله او غير عارف بدينه وكل ذلك من خطوات الشيطان نفوذ بالله منه **وما حدث** من العلوم الكلام في العلوم الباطنة من المعارف واعمال القلوب وتوابع ذلك بمجرى الراي والذوق او الكشف وفيه خطر عظيم **وقد** اعيان الائمة كالامام احمد وغيره وكان ابو سليمان يقول انه ليكره لي النكتة من فلت القوم فلا اقبلها الا بشاهد من عدلين الكتاب والسنة **وقا**

يروي

الجنيده علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة فمن لم يقب القرآن وليكت الحديث
 لا يقتدى به في علمنا هذا **وقال** في هذا الباب ودخل فيه
 قوم الى انواع الزندقة والنفاق وادعوا ان اولياء الله افضل من
 الانبياء وانهم مستغنون عنهم والى التنقص بما جاء به الرسل من
 الشرائع والى دعوى الحلول والاتحاد والقول بوحدة الوجود وغير ذلك
 من اصول الكفر والفسوق والعصيان كدعوى الانبياة وحل محظورات
 الشرائع **وادخل** في هذا الطريق اشياء كثيرة ليست من الدين في
 شيء فبعضها زعموا انه يرد لرياسة النفوس كعشق الصور المحرمة
 ونظرها وبعضها زعموا انه يحصل به ترقيق القلوب كالغنا والرقص
 وبعضها زعموا انه لكسر النفوس والتواضع كشجرة اللباس وغير ذلك
 مما لم تأت به الشريعة وبعضه يصد عن ذكر الله وعن الصلاة كالغنا
 والنظر المحرم وشابهوا بذلك الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا **قال**
النافع من هذه العلوم كلها ضبط نصوص الكتاب والسنة وفهم
 معانيها والتقيد في ذلك بالماثور عن الصحابة والتابعين وتابعتهم
 في معاني القرآن والحديث **وفما** عنهم من الكلام في مسائل الخلا
 والحرام والزهد والرقائق والمعارف وغير ذلك والاجتهاد على تميز
 صحيحه من سقيم اوله الاجتهاد على الوقوف على معانيه وتفهمه ثانيا
 وفي ذلك كفاية لمن عقل واشتغل **بالحكم** **ومنه** **قيل**
 على هذا وخلص القصد فيه لوجه الله عز وجل واستعان عليه اعانه
 وهذه ووفقه وسدده وفهمه والحمد وحيدته ثم له هذا العلم
 الحاملة ثمرة الخاصة به وهي خشية الله تعالى كما قال عز وجل انما يخشى الله
 من عباده العلماء **وقال** ابن مسعود وغيره كفى بخشية الله علما وكفى
 بالاعتزاز بالله جهلا **وقال** بعض السلف ليس العلم بكثر الرواية
 ولكن العلم بالخشية **وقال** بعضهم من خشية الله فروع عالم ومن عصاه فهو
 جاهل وكلامهم في المعنى كثير جدا **وسبب** **قال** ان هذا العلم النافع
 يدل على امرين احدهما يدل على معرفة الله تعالى وما يستحقه من الاجلال واعظامه
 التحسن والصفاة العلى والافعال الباهرة وذلك يستلزم اجلاله واعظامه
 وخشيته

منها ما لم تأت به الشريعة وبعضه يصد عن ذكر الله وعن الصلاة كالغنا والنظر المحرم وشابهوا بذلك الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا

وخشيته ومهابته ومحبتة وبرهائه والتوكل عليه والرضا بقضائه
 والصبر على بلائيه **والامر الثاني** المعرفة بما يحب ويرضاه وما يكرهه
 يسخطه من الاعتقادات والاعمال المظاهرة والباطنة والاقوال **وقيل**
 ذلك لمن علمه المسارعة الى ما فيه محبة الله ورضاه والتباعد عما يكرهه
 ويسخطه **فاذا** **الامر الثالث** لصاحبه هذا فهو علم نافع **فتبين** العلم نافعا
 ووقر في القلب فقد خشع القلب لله وانكسر وذلل هدية واجلا وخشية ومحبة
 وتعظيم **ومتى** خشع القلب لله وذلل وانكسر له قنعت النفس بسير الجلال من
 الدنيا وشبعت فاجب لها ذلك القناعة والزهد في الدنيا وكل ما هو فان لا يبقى
 من المال والجاه وفضول العيش الذي ينقص حظ صاحبه عند الله من نعيم الآخرة
 وان كان كرميا على الله كما قال ذلك من عمر وغيره من السلف **وروي** **قال**
 ذلك ان تكون بين العبد وبين ربه عز وجل معرفة خاصة فان سأل اعطاه
 وان دعاه اجابه كما قال في الحديث الالهى ولا يزال العبد يتقرب الى بالنواقل
 احبه الى قوله ولئن سألني لا اعطينه ولئن استعاذني لا اعذنه وفي رواية
 لئن دعاني لاجيبنه **وفي وصيته** **صلى الله عليه وسلم** لا تبن عباس احفظكم
 يحفظكم احفظ الله تحمده امامك تعرف الى الله في الرضا يعرفك في الشدة **فان**
 في ان العبد يكون بينه وبين ربه معرفة خاصة بقلبه بحيث يجد قربا
 منه يستأنس به في خلوته ويجد حلاوة ذكره ودعائه ومناجاة وضدته
 ولا يجد ذلك الا من اطاعه في سر وعلا نيته كما قيل لو هيب بن الورد يجد
 حلاوة الطاعة من عصر قال ولا من هم **ومتى وجد** العبد هذا فقد عرف
 ربه وصار بينه وبينه معرفة خاصة فاذا سأل اعطاه واذا دعاه
 اجابه كما قالت شعوانة لفضيل بن عياض لما سألها الدعاء ما بينك وبين
 بين ربك ما اذا دعوت اجابك فغش عليه **والعبد لا يزال** يقع في
 شدايد وكرب في الدنيا وفي البرزخ وفي الموقف فاذا كان بينه وبين
 ربه معرفة خاصة كفاه الله ذلك كله **وهذا** هو المشار اليه في وصية
 ابن عباس بقوله صلى الله عليه وسلم تعرف الى الله في الرضا يعرفك في
 الشدة **وقيل** لمعرف ما الذي هيحك الى الانقطاع اذ كرك الموت و
 القبر والموقف والجنة والنار فقال ان ملكا هذا كله بيده اذا كانت بينك

منها ما لم تأت به الشريعة وبعضه يصد عن ذكر الله وعن الصلاة كالغنا والنظر المحرم وشابهوا بذلك الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا

١٧٠ **مؤخره** وبينه معرفة لكاف هذا كله **فالعالم النافع** ما عرف بين العبد وربه و
دله عليه حتى عرف ربه ووجده وانفس به واستحسان قربه وعنده
كانه يراه ولهذا قالت طائفة من الصحابة ان اول علم يقع من الناس
الخشوع **وقال** ابن مسعود ان اقواما يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم ولكن
اذا وقع في القلب فرسخ فيه نفع **وقال الحسن** العلم علمان فعلم على اللسان
فذلك حجة الله على ابن آدم وعلم في القلب فذلك العلم النافع وكان
السلف يقولون العلم ثلاثة فعالم بالله وعالم بامر الله وعالم بسا الله ليس
بالم بامره وعالم بامر الله ليس بعالم بالله واكملهم الاول وهو الذي يخش الله
يتعالى ويعرف احكامه **فالشان كله** في ان العبد يستدل بالعلم على ربه
فيعرفه فاذا عرف ربه فقد وجدته قريبا قربه اليه واجاب دعاة لما
في الاثر الاسرائيلي ابن آدم اطلبني تجدني فان وجدتني وجدت كل شيء وان
فقدتني فقدت كل شيء **وكان ذو النون** يردد هذه
الابيات بالليل **شعر**
اطلبوا انفسكم مثل ما وجدت انا قد وجدت لي سكنا ليس في هواه عنا
ان بعدت قربي او قربت منه دني
وكان الامام احمد رحمه الله يقول عن معروف معه اصل العلم خشية الله
فاصل العلم العلم بالله الذي يوجب خشيته ومحبته والقرب منه والانس
به والشوق اليه **ثم يتلو** العلم باحكام الله وما يحبه ويرضاه من العبد
من قول او عمل او حال او اعتقاد **فمن تحقق** بهذين العلمين كان علمه
علما نافعا وحصل له العلم النافع والقلب الخاشع والنفس القانعة والدعا
المسبوح **ومن فاته** هذا العلم النافع وقع في الاربع الذي استعاذ
منها النبي صلى الله عليه وسلم وصار علمه وباللا ووجه عليه فلم ينتفع به
لانه لم يخش قلبه لربه ولم تشبع نفسه من الدنيا بل انزاع عليها حراما
ولها طلبا ولم يسبح دعاة لعدم امتثالها لاوامر ربه وعدم اجتنابها
لما يخطه ويكرهه هذا ان كان علمه علما يمكن الانتفاع به وهو المتلقى
عن الكتاب والسنة فان كان متلقى من غير ذلك فهو غير نافع في نفسه ولا
يمكن الانتفاع به بل ضرة اكثر من نفعه **وعلاوة** هذا العلم الذي لا ينفع ان
يكسب صاحبه الزهو والفخر والخيلا وطلب العلو والرفعة في الدنيا والمناقسة
فيها

١٧١ فيها فطلب مباحات العلماء وممارات السفراء وصف في وجوه الناس **وقيل** ورد
عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من طلب العلم لذلك فالنار النار **وعنه** ادعى
بعض اصحاب هذه العلوم معرفة الله وطلبه والاعراض عما سواه وليس غرضهم
بذلك الا طلب التقدم في قلوب الناس من الملوك وغيرهم واحسان ظنهم بهم
وكثرة اتباعهم والتعظيم بذلك على الناس **وعلاوة** ذلك اظهار دعوى الكرامة
كما كان يدعيه اهل الكتاب وكما ادعاه القرامطة والباطنية وغوهم **وهذا**
بخلاف ما كان عليه السلف من احتقار نفوسهم وانزاع رايها باطنا وظاهرا
وقال عمر من قال انه عالم فهو جاهل ومن قال انه مؤمن فهو كافر ومن قال
هو في الجنة فهو في النار **ومن علامات** ذلك عدم قبول الحق والانتقاد
اليه والتكبر على من يقول الحق خصوصا ان كان دونهم في عين الناس والاصرار
على الباطل خشية تفرق قلوب الناس عنهم باظهار الرجوع الى الحق وبعما اظهروا
بالسنتهم ذم انفسهم واحتقارها على قس الاشهاد ليعتقد الناس فيهم انهم
عند انفسهم متواضعون فيمدحون بذلك وهو من دقائق ابواب الرياء كما
بني عليه الثابعون فمن بعدهم من العلماء ويطهر منهم من قبول المدح واستجلاء
ما ينافي الصدق والاخلاص **فان الصادق** يخاف النفاق على نفسه و
يخش على نفسه من سوء الخاتمة فهو في شغل شاغل عن قبول المدح واستحسان
فلهذا كان من علامات اهل العلم النافع انهم لا يرون لانفسهم حالا ولا مقاما
ويكرهون بقلوبهم التزكية والمدح ولا يتكبرون على احد **قال الحسن** انما
الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة البصير بدينه المواظب على عبادة ربه
تعالى وفي رواية عنه قال الذي لا يحسد من فوقه ولا يسخر من دونه
لا يأخذ على علمه الله اجرا وهذا الكلام الاخير قد روي معناه عن ابن عمر
من قوله واهل العلم النافع كلما ازدادوا من هذا العلم ازدادوا لله تواضعا وخشية
وانكسارا **وقال بعض** السلف ينبغي للعالم ان يضع التراب على راسه تواضعا
لربه فانه كلما ازداد علما ببربه ومعرفة به ازداد منه خشية ومحبة وازداد
له ذلا وانكسارا **ومن علامات** العلم النافع انه يدل صاحبه على القرب من
الدنيا واعظمها الرئاسة والشهرة والمدح فالتباعد عن ذلك والاجتهاد في
مجانبة من علامات العلم النافع فاذا وقع شيء من ذلك في غير قصد واختيار

كان صاحبه في خوف شديد من عاقبته بحيث خشى ان يكون مكر او
استدراجا كما كان الامام احمد يخاف ذلك على نفسه عند اشتها اسمه
وبعد صيته **ومن علامات العلم النافع** ان صاحبه لا يدعي العلم ولا
يفخر به على احد ولا ينسب غيره الى الجهل الا من خالف السنة واهلها فانه
يتكلم فيه غضبا لله لا غضبا لنفسه ولا قصد لرفعته على احد **واما**
من علامته غير نافع فليس له شغل سوى التكرار بعلمه على الناس واطهار
فضل علمه عليهم ونسبتهم الى الجهل وتنقصهم ليرفع بذلك العلم عليهم وهذا
من اقبح الخصال وادهاور بها نسب من كان قبله من العلماء الى الجهل
والغفلة والسوء فيوجب له حب نفسه وحب ظنهم بها احسان ظن بها
واساءة ظن بهم سلف **واهل العلم النافع** على ضد هذا يسوقوا لظن
بأنفسهم ويحسنون الظن بمن سلف من العلماء ويقرون بقلوبهم بأنفسهم بفضل
من سلف عليهم ويعجزهم عن بلوغ مراتبهم والوصول اليها ومقارنتها **واما**
احسن قول ابي حنيفة رحمه الله وقد سئل عن علقمة والاسود ايهما
افضل فقال والله ما نحن باهل ان نذكرهم فليكن بفضل بينهم وكان ابن

المبارك اذا ذكر اخلاق من سلف ينشد **شعر**
لا تفر من ذكرنا مع ذكرهم ليس الصحيح اذا مشى كالمقعد
ومن علمه غير نافع اذا رأى لنفسه فضلا على من تقدمه في المقال **وتشقيق**
الكلام ظن لنفسه عليهم فضلا في العلم والدرجة عند الله لفضل خص
به عن من تقدمه ممن سبق فاحتقر من تقدمه وانزرى عليه بقلة
العلم ولا يعلم المسلمين ان قلة كلام من سلف انما كان ورعا وخشية لله و
لوراء الكلام واطالته لما عجز عن ذلك كما قال ابن عباس لقوم سمعوا ثمانون

صفحة في الدين اما علمتم ان الله عبادا اسكتهم خشية الله من غير عي ولا كبر
وانهم العلماء والفصحاء والطلقاء والنساء العلماء بايام الله غير انهم اذا تكلموا
عظمة الله طاشت لذل الله عقوقهم وانكسرت قلوبهم وانقطعت السننهم حتى
اذا استفاقوا من ذلك يسارعون الى الله بالاعمال الزكائية يعدون انفسهم
من المفرطين وانهم لا كبير بين قويا ومع الظالمين والخاطئين وانهم لا يبرار
براء الا انهم لا يستكثرون الكثير ولا يرضون له بالقليل ولا يدلون عليه بالاعمال
هم حيث القيتهم تهتمون مشفقون وجلون خائفون خزيه ابو نعيم وغيره
وخرج الامام احمد والترمذي من حديث ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم

العلماء بايام الله

وسلم قال الحيا والحي شعبتان من الايمان والبذل والبيان شعبتان
من النفاق وحسنه الترمذي وخرجه الحاكم وصححه **وخرج ابن حبان**
في صحيحه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال البيان من الله و
الحي من الشيطان وليس البيان بكثرة الكلام ولكن البيان الفصل في الحق
وليس الحي قلة الكلام ولكن من سغه الحق **وفي مر اسيل محمد بن سعد**
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاث ينقص بهن العبد في الدنيا وينزله
بهن في الآخرة ما هو اعظم من ذلك الرحم والحيا والحي على اللسان **قال عون**
ابن عبد الله ثلاث من الايمان الحيا والعفاف والحي على اللسان اعي
القلب ولا عي العمل وهن مما يزيدن في الآخرة وينقصن من الدنيا وما
يزيدن في الآخرة اكثر مما ينقصن من الدنيا ويرى هذا مرفوعا من وجه
ضعيف **وقال بعض السلف** ان كان الرجل يجلس الى القوم فيرون ان به
عيا وما به عي انه لفقيه مسلم **فمن** قدر السلف عرف ان سكوتهم
عما سكتوا عنه من مزوب الكلام وكثرة الجدل والخصام والزيادة في
البيان على مقدار الحاجة لم يكن عيا ولا جهلا ولا قصورا وانما كان
ورعا وخشية لله واشتغالا عما لا ينفع بما ينفع وسوا في ذلك
كلامهم في اصول الدين وفروعه وفي تفسير القرآن والحديث والزهد
والقاييق والحكم والمواعظ وغير ذلك مما تكلموا فيه **فمن سلك**
فقد اهتدى ومن سلك غير سبيلهم ودخل في كثرة السؤال والبحث والجدال
والقتل والقال فان اعترف لهم بالفضل وعلى نفسه بالنقص كان حاله
قريبا **وقد قال ياسر بن معاوية** ما من احد لا يعرف عيب نفسه الا
وهو اعمق قيل له فما عيبك قال كثرة الكلام **وان ادى** لنفسه بالفضل
ولمن سبقه بالنقص والجهل فقد ضل ضللا مبينا وخسر خسرانا عظيما
وفي الجاهلية هذه الزمان الفاسدة اما ان يرضى الانسان لنفسه
ان يكون عالما عند الله او لا يرضى بان لا يكون عند اهل الزمان عالما

العلماء بايام الله

فان رضي بالاول فليكتف بعلم الله تعالى ومن كان بينه وبين الله معرفة اكتفى بمعرفة الله اياه ومن لم يرض الا بان يكون عالما عند الناس دخل في قوله صلى الله عليه وسلم **من طلب العلم ليباهي به العلماء او يماري به السفهاء او يصرف به وجوه الناس اليه فليتبوأ مقعده من النار قال وهيب** بن الورد رب عالم يقول له الناس عالم وهو معدود عند الله من الجاهلين **وفي صحيح مسلم** عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اول من تسحر به النار ثلاثة احدثهم من قرأ القرآن وتعلم العلم ليقال عالم هو قارئ ويقال له قد قيل ذلك ثم امر به فيسحب على وجهه حتى القي في النار فان لم تقنع نفسه بذلك حتى يصل الى درجة الحكم بين الناس حيث كان اهل الزمان لا يعظمون من لم يكن كذا لك ولا يلتفتون اليه فقد استبدل الذي هو ادنى بالذي هو خير وانتقل من درجة العلماء الى درجة الظلمة **ولهذا قال** بعض السلف لما اراد على القضا فاباه قال انما علمت العلم لا احشر به مع الانبياء لامع الملوك **فان العلماء يحشرون مع الانبياء والمقصود** يحشرون مع الملوك ولا بد للمؤمن من صبر قليل حتى يصل به الى راحة طويلة فان جزع ولم يصبر فهو كما قال ابن المبارك من صبر فما اقل ما يصبر ومن جزع فما اقل ما يتمتع **وكان الامام الشافعي رحمه الله** ينشد يا نفس ما هو الا صبرا يام **كان مدتها** اصغاث احلام **يا نفس جفري** عن الدنيا مبادرة **دخل عنها** فان العيش قد اام **فستل الله تعالى** علما نافعاً ونعوذ به من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع ومن دعاء لا يسمع اللهم انا نعوذ بك من هؤلاء الاربعة الحمد لله رب العالمين وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه اجمعين **فصل** ليتدبر ما ذم الله به اهل الكتاب من قسوة القلوب بعد انياتهم الكتاب ومشاهدتهم الآيات كاحياء القليل المضروب ببعض البقرة **ثم نهينا** عن التشبه بهم في ذلك القليل لنا الميان للذين امنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين اوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الامد فقست قلوبهم وكثير منهم فاسقون **وبين** في موضع اخر يرب قسوة

هو

منه
مقام
نفس
الغافية

قسوة قلوبهم فقال سبحانه فيما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية فاخبر ان قسوة قلوبهم كانت عقوبة لهم على نقضهم ميثاق الله وهو تخالفهم لامره وارتابهم لنهييه بعد ان اخذت عليهم موافيق الله وعهوده ان لا تفعلوا ذلك **ثم قال تعالى** يحرفون الكلم عن مواضعه ونسوا حظا مما ذكروا به فذكر ان قسوة قلوبهم او جيت لهم فليس من مذمومين **احد ما** تحريف الكلم من بعد مواضعه **والثانية** نسيانهم حظا مما ذكروا به والمراد تركهم واهمالهم نصيبا مما ذكروا به من الحكمة والعظمة الحسنة فنسوا ذلك وتركوا العمل به واهملوه **وهذان الامران** من ذنوب في الذين فسدوا من علمائنا المشابهة لهم اهل الكتاب **احدهما** تحريف الكلم فان من تفقه لغزير العمل يقص قلبه فلا يشتغل بالعلم بل يتحرف الكلم ومصرف الفاظ الكتاب والسنة عن مواضعها والتلطف في ذلك **والثاني** الخيل اللطيفة من حملها على مجازاة اللغة المستعجدة ونحو ذلك والطعن في الفاظ السنن حيث لم يمكنهم الطعن في الفاظ الكتاب وينهون من تمسك بالنصوص واجراها على ما يفهم منها ويسمون جاهلا وحشيا **وهذا** يوجد في المتكلمين في اصول الديانات وفي فقهاء الراي وفي صوفية الفلاسفة والمتكلمين **والثاني** نسيان حظا مما ذكروا به من العلم النافع فلا تتعظ قلوبهم بل يذم من تعلم ما يملكه ويرى قلبه وسوء قاصا **ونقل اهل الراي** في كتبهم عن بعض شيوخهم ان ثمرات العلوم تدل على شرفها فمن اشتغل بالتفسير فغايته ان يقص على الناس ويدكر من اشتغل برأيهم وعلمهم فانه يفتي ويقضي ويحكم ويدرس **وهو** لا لهم نصيب من الذين يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون **والحامل على هذا** شدة محبتهم للدنيا وعلوها ولو انهم هتدوا في الدنيا ورغبوا في الآخرة ونصحوا انفسهم وعباد الله لتمسكوا بما نزل الله على رسوله والنزمو الناس بذلك فكان الناس حينئذ اكثرهم لا يخبرون

مطلب
ذم القلم
ما يملكه
عند اهل
الزمان
الاخير

عن التقوى فكان يكفيهم ما في نصوص الكتاب والسنة ومن خرج
منهم عنهما كان قليلا فكان الله يقيض من يفهم معاني النصوص ما يرد
به الخارج عنها الى الرجوع اليها ويستغني بذلك عما قد لدوه من
الفروع الباطلة والحيل المحرمة التي تسببها فتحت ابواب الربا وغيره
من المحرمات واستحلت محارم الله بآدنى الحيل كما فعله اهل الكتاب
وهدي الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدي
من يشاء الى صراط مستقيم وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم
وحسبنا الله ونعم الوكيل ثم بحمد الله وحسن توفيقه كتاب معرفة
العلم النافع وغير النافع وتتلوه ان شاء الله كتاب نور الاقتباس في
مشكاة وصية النبي صلى الله عليه وسلم لابن عباس وذلك في يوم
اثنين عشرين من حبيب **٣٣٣** ليلة في بلد الرياض من ايام نجل بقام عبدا
عليه السلام بن ابراهيم بن محمد بن ربيعة الربيعي كنية لنفسه علمه مولاه ما ينفعه
ونفعه بما علمه فزاد المعطي والمانع والموفق والهادي لخير الاخير

بلغ

كما انه لا يعجز بحق غيره
اللهم صل على محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا

كتاب نور الاقتباس في مشكاة وصية النبي
صلى الله عليه وسلم لابن عباس تصنيف الشيخ الامام العالم الحافظ
زين الدين ابي الفرج عبد الرحمن بن الشيخ الصالح شهاب
الدين احمد بن رجب الحنبلي تقديده الله ببرحمته آمين
بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين
الحمد لله رب العالمين حمدا كثيرا مباركا فيه كما يحب ربنا ويرضى
وكما ينبغي لكرم وجهه وعز جلاله وصلى الله على محمد النبي الامي
والآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا **اخرج الامام احمد** من حديث حنبل
الصنعاني

الصنعاني عن ابن عباس قال كنت ردي النبي صلى الله عليه وسلم فقال
يا غلام او يا غليم الا اعلمك كلمات ينفعك الله بهن فقلت بلى فقال
احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده امامك تعرف الى الله في الخايعة
في الشدة اذا سئلت فاسئل الله واذا استعنت فاستعن بالله
قد جف القلم بما هو كائن فلو ان الخلق كلهم جميعا ارادوا ان ينفعوك
بشيء لم يقضه الله لك لم يقدروا عليه وان ارادوا ان يضروك بشيء
لم يكتبه الله عليك لم يقدروا عليه واعلم ان في الصبر على ما تكره خيرا
كثيرا وان النصر مع الصبر وان الفرج مع الكرب وان مع العسر يسرا
هكذا ساقه من طريق حنبل مع اسنادين آخرين منقطعين وفي السياق
انه لا يحفظ حديث بعضهم من بعض واخرجه ايضا من طريق حنبل وحده
مختصا ولفظه يا غلام اني محدثك حديثا احفظ الله يحفظك احفظ الله
تجده تجاهلك اذا سئلت فاسئل الله واذا استعنت فاستعن بالله فقد
رفعت الاقلام وجفت الاليت فلو جاءت الامة لينفعوك بشيء لم يكتبه
الله لك لما استطاعت **واخرجه** الترمذي بنحو هذا السياق المختص ولفظه
اني اعلمك كلمات احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده تجاهلك اذا سئلت
فاستئل الله واذا استعنت فاستعن بالله **واعلم** ان الامة لو اجتمعت
على ان ينفعوك بشيء لم ينفعوك الا بشيء قد كتبه الله لك وان اجمعوا
على ان يضروك بشيء لم يضروك الا بشيء قد كتبه الله عليك رفعت الاقلام
وجفت الصحف وقال حديث صحيح **وقال الحافظ** ابو عبد الله بن مندة
لهذا الحديث طرق عن ابن عباس وهذا اصحها قال وهذا اسناد مشهور
ورواته ثقات **قلت** قد روي هذا الحديث عن ابن عباس من رواية جماعة
فمنهم علي وابنه وعطاء وعكرمة ومن رواية عمر بن عبد الملك بن عمرو
ابن ابي مليكة عن ابن عباس وقيل انهما لم يسمعا منه وفي اسانيدهما كلهما
مقال وفي الفاظهما بعض الزيادة والنقص **وروي** عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه وصى بذلك ابن عباس من حديث علي بن ابي طالب واي سعيد

تفعل احفظ الله تجده امامك

الخدرى وسهل بن سعد وغيرهم من الصحابة وفي آسانيدنا ايضا
 هذا مقال وذكر العقيلي ان آسانيد الحديث كلها لينة وبعضها اصح
 من بعض **قلت** واجود آسانيد هامن رواية حنشل عن ابن عباس
 التي ذكرناها وهو اسناد حسن لا بأس به وقد استوفينا ذكر طرق
 الحديث مع الكلام عليها في كتاب شرح الترمذي **ومقصودنا**
 الكلام على معنى الحديث وشرح الفاظه فانه تضمن وصايا عظيمة
 وقواعد كلية من اهم امور الدين واجلها **حتى قال الامام ابو**
الفرج بن الجوزي في كتابه صيد الخاطر تدبرت هذا الحديث
 فادهشني وكنت اطييش ثم قال واسفا من الجهل بهذا الحديث
 التهم وقلة الفهم لمعناه **فقد** **صلى الله عليه** احفظ الله يحفظ
 يعني احفظ حدود الله وحقوقه واوامره ونواهيه **وحفظ**
 هو الوقوف عند اوامره بالامثال وعند نواهيه بالاجتناب و
 عند حدوده فلا يتجاوز ولا يتعدى ما امر به الى ما نهى عنه
فدخل في ذلك فعل الواجبات جميعا وترك المحرمات كلها كما في حديث
 ابي ثعلبة المرفوع ان الله فرض فرائض فلا تضيعوها ومررها
 فلا تشتهكوها وحدودا فلا تعتدوها **وذلك** كله يدخل في
 حفظ حدود الله كما ذكره الله تعالى في قوله والحافظون لحدود الله
وقال تعالى هذا ما توعدون لكل اواب حفيظ من خشيتي
 بالآية وجاء بقلب منيب **وشرح** الحفيظا ههنا بالحافظ الاول
 بالحافظ الذي به حتى يرجع منها وكلاهما يدخل في الآية **ومن**
 حفظ وصية الله لعباده وامثالها فهو داخل ايضا والكل يرجع
 الى معنى واحد **وقد ورد** في بعض الفاظ حديث يوم المن يد في الجنة
 ان الله تعالى يقول لاهل الجنة اذا استدعاهم الى زيارته وكشف لهم

الحج مرحبا بعبادي الذين حفظوا وصيتي ورعوا عهدي وخافوني بالغيب
 وكانوا مني على حال مشفقين **فأمر** **صلى الله عليه وسلم** لابن عباس ان
 يحفظ الله يدخل فيه هذا كله **ومن** ما يجب حفظه من الامور
 السلوات الخمس قال الله تعالى حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقال
 الذين هم على صلاتهم يحافظون وقال النبي صلى الله عليه وسلم من حافظ عليها كان
 له عند الله عهد ان يدخله الجنة الحديث **وفي حديث** آخر من حافظ عليهن
 كن له نور وبرهانا ونجاة يوم القيمة الحديث **وكذلك** الطهارة فانها
 مفتاح الصلاة وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يحافظ على الوضوء الا مومن
فان العبد تنتقض طهارته ولا يعلم بذلك الا الله **فالحافظة** على الوضوء
 للصلاة دليل على ثبوت الايمان في القلب **ومما امر الله** بحفظه الايمان لما
 ذكر كفارة اليمين قال ذلك كفارة ايمانكم اذا حلفتم واحفظوا ايمانكم **فان**
الايمان كثير ما يقع من الناس وموجباتها مختلفة **فتارة** يجب بها كفارة
 يمين **وتارة** يجب بها كفارة مغلفة **وتارة** يلزم بها المحلوف عليه من طلاق
 ونحوه **فمن حفظ** ايمانه دل على دخوله الايمان في قلبه **وكان السلف** كثيرا
 يحافظون على الايمان فمنهم من كان لا يحلف بالله البتة ومنهم من كان يتورع
 حتى يكفر فيما شك فيه الحنث **ومما** الامام احمد عند موته ان يخرج
 عنه كفارة يمين وقال ظن اني حنشت في يمين حلفتها **وقد ورد** عن
 ايوب عليه السلام كان اذا امر ياثنين يحلفان بالله ذهب فكفر عنهما يمينهما
 لئلا ياثمان وهما الايشعرا **ولهذا** لما حلف على ضرب امرأة مئة جلدة افتاه
 الله بالرضصة لحفظه لايمانه وايمان غيره **وقد** اختلف العلماء هل يتعدى كفارة
 الى غيره ام لا **وقال** يزيد بن ابي حبيب بلغني ان من حمله العرش من يسيل
 من عينيه امثال الانهار من البكاء فاذا رفع راسه قال سبحانك ما تخشع حق
 خشيتك فيقول الله تعالى لكن الذين يحلفون باسمي كاذبين لا يعلمون ذلك
وقد ورد التشديد العظيم في الحلف الكاذب بالله ولا يصدر كثرة الحلف منه
 الا من الجهل بالله تعالى وقلة هيبته في الصدور **ومما يلزم** المؤمن حفظه
 راسه وبطنه كما في حديث بن مسعود المرفوع **الاستحيا** من الله حق الحيا ان يحفظ

انا فاني ذات ليلة اذا باب بيتي نصف الليل فقلت من هذا قال
 راحة فقلت اخي قالت اختك ففتحت الباب فدخلت ولا عهد لها
 بالبيت الاثر من عشر سنين فقالت اتيت الليلة في منامي فقل لي ان الله
 حفظ اباك اسماعيل لسلامة جددك وحفظك لابيئك اسماعيل فان
 شئت دعوت الله فاذهب ما بك وان مشئت صبرتي وللك الجنة
 فان ابا بكر وعمر قد شفعا لك الى الله عز وجل بحب ابيك وجددك اياها
فقلت فاذا كان لا بد من اختيار احدهما فالصبر على ما انا فيه و
 الجنة وان الله عز وجل لو اسع خلقه لا يتعاضمه شيء ان شاء ان يحكم
 لي قالت فقل فان الله تعالى قد جمعها لك ورضي عن ابيك وحدك
 بجسمها ابا بكر وعمر رضي الله عنهما قومي فانثري فاذهب الله ما كان
 بها **ومتي كان** العبد مشغلا بطاعة الله فان الله تعالى يحفظه
 في تلك الحال كما في مسند الامام احمد عن حميد بن هلال عن رجل
 قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم فاذا هو يترني بيتا فقال ان
 امرأة كانت فيه فخرجت في سرية من المسلمين وتركت ثنتي عشرة
 عترة وصيبيتهما **قال فقدت** عترة لها وصيبيتهما فقالت
 كانت تسبح بها فقالت يا رب انك قد ضمنيت لمن خرج في سبيلك
 ان تحفظا عليه واني قد فقدت عترة امتي غنمي وصيبيتي واني
 انشدك عتري وصيبيتي قال فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يذكر شدة مناشدته الرترار وتعالى **قال** رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فاصبحت عترةا ومثلها وصيبيتهما ومثلها وها
 فاتها ان شئت قال فقلت بلا صدقك **وكان** شبان الراعي
 غنمه فاذا جاءت الجمعة خطا عليها خطا وذهب الى الجمعة ثم
 وهي كما تركها وكان بعض السلف بيده الميزان يزن بها دراهم فسمع
 الاذان فنهض ونفضها على الارض وذهب الى الصلاة فلما عاد جمعها
 فلم

قصة
جيبه

فلم يذهب منها شيء **ومن** انما حفظ الله لمن حفظه في دنياه ان
 من شر كل من يريد به باذي من الجن والانس كما قال تعالى ومن يتق الله
 يجعل له مخرجا **قالت** عائشة رضي الله عنها يكفيه غم الدنيا وهما
قال الربيع بن خثيم يجعل له مخرجا من كل ما مضى على الناس **وكتب** خثيم
 عائشة الى معاوية ان اتقيت الله كفان الناس وان اتقيت الناس لم
 يغن عنك من الله شيئا **وكتب** بعض الخافا الى الحكم بن عمرو الغفاري
 يا امره فيه يا امر خالف كتاب الله فكتب اليه الحكم اني نظرت في كتاب الله
 فوجدته قبل كتاب امير المؤمنين وان السموات والارض لو كانتا تقا على امر
 فاتق الله عز وجل جعل له مخرجا والسلام وكتب واشد بعضهم الله
 بتقوى الاله نجاة من نجي وفان وصل الى ما رجا
 ومن يتق الله يجعل له **كما قال** من امره مخرجا
وكتب بعض السلف الى اخيه اما بعد فانه من اتقى الله فقد حفظ نفسه
 ومن صنيع تقواه فقد صنيع نفسه والله الغني عنه **ومن** جيبه حفظ الله
 تعالى لمن حفظه ان يجعل الحيوانات المؤذية بالطبع حافظة له من الاذى
 ساعية في مصالحه كما جرى لسفينة مولى النبي صلى الله عليه وسلم حيث
 كسره المركب وخرج الى جزيرة فرأى السبع فقال يا ابا الحارث انا سفينة
 مولى النبي صلى الله عليه وسلم فجعل عشي حوله ويد له على الطريق حتى وقفه
 عليه ثم جعل يحميهم كانه يودعه وانصرف عنه **وكان** ابراهيم السائح
 قد مرض في بركة بدير فقال لو كنت عند باب الدير لنزل الرهبان
 فعالجوني فياء السبع فاحتمله على ظهره حتى وضعه على باب الدير فراه
 الرهبان فاسلموا وكانوا الربعة **وكان** ابراهيم بن ادهم نائما في بستان
 وعنده حمية في فمها طاقة نرجس فما زالت تذب عنه الذباب حتى
 استيقظ **فمن** حفظ الله حفظه من الحيوانات المؤذية بالطبع وجعل
 تلك الحيوانات حافظة له **ومن** صنيع الله صنيعه الله بين خلقه حتى
 يدخل عليه الضرر بشي من كان يرحل ان ينفعه ويصير اخص اهله به
 ارفقهم به يوق ذيه **كما قال** بعضهم اني لاعصي الله فاعرف ذاك في خلق خادسي

علم
بمن
الجنة
والناس
خثيم

وجماري يعني ان خادمه يسوع خلقه عليه ولا يطيعه وجماري يستعصم عليه
 فلا ياتي به لركوبه **فالحذر** كله مجموع في طاعة الله والاقبال عليه والشركة
 مجموع في معصيته والاعراض عنه **قال** بعض العارفين من فاروق سدة سيده
 لم يجد لقدميه قسرا ابدا **كسبا قسيرا**
 والله ما جئتكم زائرا **الاوجبت** الارض تطوي لي
 ولا شئت العزم عن بابكم **الا تعثرت** باذي الى
النوع الثاني من الحفظ وهو اشرفها وافضلها حفظ الله تعالى
 لعبده في دينه فيحفظ عليه دينه وايمانه في حياته من الشهوات
 المرذية والتبع المضلة والشهوات المحرمة ويحفظ عليه دينه عند موته
 فيتوفاه على الاسلام **قال** الحكم ابن ابان عن ابي مكي اذا حضر الرجل
 الموت يقال للملك شمس راسه قال اجب في راسه القرآن قال شمس قلبه قال
 اجب في قلبه الصيام قال شمس قدميه قال اجب في قدميه القيام قال
 حفظ نفسه فحفظه الله عز وجل خراج ابن ابي الدنيا **وقد ثبت** في
 الصحيحين من حديث البراء بن عازب ان النبي صلى الله عليه وسلم علمه ان
 يقول عند منامه اللهم ان قبضت نفسي فارحمها وان اسلمتها فاحفظها
 بما تحفظ به عبادك الصالحين **وفي حديث** عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه علمه ان يقول اللهم احفظني بالاسلام قائما واحفظني بالاسلام قاعدا
 واحفظني بالاسلام راقد لا تقطع في عدا ولا احاسد اخرجه ابن حبان
 في صحيحه **وكان النبي** صلى الله عليه وسلم اذا ودع من يريد السفر يقول
 له استودع الله دينك وامانتك وخواتم عملك وفي رواية وكان يقول
 ان الله اذا استودع شيئا حفظه خراج النسائي وغيره **وراجع الطبراني**
 حديثا مرفوعا ان العبد اذا صلى الصلاة على وجهها صعدت الى الله ولها
 بهرمان كبرهات الشمس وتقول لصاحبها حفظك الله كما حفظتني **واذا**
 لغت كما يلغ الثوب الخلق ثم يضرب بها وجه صاحبها وتقول ضيعك الله
 كما ضيعتني **وكان عمر** رضي الله عنه يقول في خطبته اللهم اعصمنا **حفظك**
 وثبتنا

وثبتنا على امرك **ودعا** رجل لبعض السلف بان يحفظه الله فقال يا اخي
 لا تسأل عن حفظه ولكن قل بحفظ الايمان يعني ان المهم هو الدعاء بحفظ الدين
 فان الحفظ الذي يؤول قد يشتركون فيه البر والفاجر فالله تعالى يحفظ على المؤمن
 دينه ويحول بينه وبين ما يفسده عليه باسباب قد لا يشعر العبد بها
 وقد يكون يكرهه **وهذا** كما حفظ يوسف عليه السلام قال تعالى كذا لا تقر
 عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا المخلصين **فمن اخلص** الله خلصه الله
 من السوء والفحشاء وعصمه منها من حيث لا يشعر وخال بينه وبين اسباب
 المعاصي المهلكة **كذلك** معروف الكرخي شيئا باستيقاظه **ن** للخروج الى
 القتال في فتنة فقال اللهم احفظهم فقبل له تدعى لهؤلاء فقال ان حفظهم
 لم يخرجوا الى القتال وسمع عمر بن الخطاب يقول اللهم انك تحول بين المرء وقلبه
 فحل بيني وبين معاصيكم فاعجب عمر ودعاه بخير **وروي** ابن عباس في قوله
 تعالى تحول بين المرء وقلبه قال تحول بين المؤمن وبين المعصية التي تجره
 الى النار **بعض** المتقدمين فبات بمكة مع قوم فهم بمعصية فسمعها تها
 يهتف يقول ويلك الم تحج فعصم الله عما هم به **وراجع** مع رفقة
 الى معصية فلما هم على افقتها هتف بها تفرق كل نفس بما كسبت رهينة
 فتركها **ودخل** رجل غيظته ذات شجر فقال لو خلوت هاهنا بمعصية من
 كان يراني فسمع صوتا ملاما بين حافتي الغيظة الا يعلم من خلق وهو
 اللطيف الخبير **وهو** رجل بمعصية فخرج اليها فمر بقرية بقاص يقص
 على الناس فوق فقف على حلقته فسمعه يقول ايها الهام بالمعصية اما
 علمت ان خالق الهمة مطلع على همتك فوق وقع مغشيا عليه فما افاق الا
 عن توبة **كان بعض** الملوك الصالحين قد تعلق قلبه بمملوك له جميل
 فحشي على نفسه فقام ليلة فاستغاث الله فمرض المملوك من ليلته
 ومات بعد ثلاث **ومتهم** من عصم نفسه بموعظته جرت على لسان من
 اراد منه الموافقة على المعصية كما جرى لاحد الثلاثة الذين دخلوا الغار
 وانطبقت عليهم الصخرة فانه لما جلس من تلك المرأة مجلس الرجل من امراته
 قالت له يا عبد الله اتق الله ولا تقص الخاتم الا بحقه فقام عنها **وكان**

الكفل من بني اسرائيل كان لا يتورع عن معصية فاعجبته امرأة فاعطاه
ستين دينارا فلما قعد منها مقعد الرجل من امرته ارتعدت وقال كرهتك
قالت لا ولكن عمل ما علمته قط وانما حملتني عليه الحاجة فقال الخافني الله
ولا اخافه ثم قام عنها ووهب لها الدنانير وقال والله لا يعصى الله الكفل ابدا
ومات من ليلته فاصح مكتوبا على بابه قد غفر الله للكفل خرج الامام محمد
والترمذي حديثه هذا من حديث بن عمر مرفوعا **وراد رجل امرأة عن**
نفسها وامرهابها بفتح الابواب ففعلت وقالت له قد بقي باب واحد قال واي
باب قالت الباب الذي بيننا وبين الله تعالى فلم يتعزض لها **وراد**
اعرابية قال لها ما يرانا الا الكواكب قالت فاني مكلوكها **وهذا كله من**
الطاف الله تعالى وحيل لفته بين العبد ومعصيته **قال الحسن** وذكر اهل العلم
فقال هانف عليه فعصوه ولو عزوا عليه لعصمهم **وقال بشر** ما امر على معصية الله
كريم ولا اثر الدنيا على الآخرة حلیم **ومن انواع** حفظ الله لعبده في دينه
ان العبد قد يسعى في سبب من اسباب الدنيا اما الولايات او التجارات او
غير ذلك فيقول الله بينه وبين ما اراده لما يعلم له من الخير في ذلك
وهو لا يشعر مع كرهته لذلك **قال ابن مسعود** ان العبد ليهم بالامر من
التجارة او الامارة فينظر الله اليه فيقول للملائكة امروه عنه فاني ان
يسرته له ادخلته النار فيصرفه الله عنه فيظل يتطير يقول سبقتي فلان
دهاني فلان وما هو الا فضل الله عز وجل له **واعجب من هذا** ان العبد
قد يطلب بابا من ابواب الطاعات ولا يكون فيه خيرة فيقول الله بينه
وبينه صيانة له وهو لا يشعر **وخرج الطبراني** وغيره من حديث انس
مرفوعا يقول الله عز وجل ان من عبادي من لا يصلح ايمانه الا الفتى ولو
افقرته لافسده ذلك وان من عبادي من لا يصلح ايمانه الا الفقير ولو اغنيته
لافسده ذلك وان من عبادي من لا يصلح ايمانه الا الصبي ولو اسقته لافسده
ذلك وان من عبادي من لا يصلح ايمانه الا السقيم ولو اصحته لافسده ذلك
وان من عبادي من يطلب بابا من العبادات فاكفه عنه كيلا يدخله العجب
اني اريد عبادي بعلمي بما في قلوبهم اني اعلم خبير **كان بعض** المتقدمين
يكثّر سؤال الشهادة فتهتق به هاتق انك ان غزوت اسرت وان اسرت تنفرت
فكف

فكف عن سؤاله **وفي الجملة** فمن حفظ حدود الله وراعى حقوقه تولى الله
حفظه في امور دينه ودنياه وفي دنياه وآخرته **وقال** اخبر الله تعالى
في كتابه انه ولي المؤمنين وانه يتولى الصالحين **وذا** لا يتضمن انه
يتولى مصالحهم في الدنيا والآخرة ولا يكلفهم الى غيره قال تعالى الله ولي الذين
امنوا يخرجهم من الظلمات الى النور وقال ذلك بان الله مولى الذين آمنوا
وان الكافرين لامولى لهم وقال ومن يتوكل على الله فهو حسبه وقال اليس
الله بكاف عبده فمن قام بحقوق الله عليه فان الله يتكفل له بالقيام
بجميع مصالحه في الدنيا والآخرة **فمن اراد** ان يتولى الله حفظه وعونه
في امور **كلها** فليراع حقوق الله عليه **ومن اراد** ان لا يصيبه شيء
مما يكره فلا يات شيئا مما يكرهه الله منه كان بعض السلف يدور على
المجالس ويقول من احب ان تدوم له العافية فليستق الله **وقال العري**
الزاهد لمن طلب منه الوصية كما يحب ان يكون الله لك فهكذا كن لله عز
وجل وفي بعض الآثار يقول الله وعزتي وجلالي لا اطلع على قلب عبد اعلم
ان الغالب عليه حب التمسك بطاعتي الاولى سياسته وتقويمه **و**
في بعض الكتب المتقدمه يقول الله عز وجل ابن آدم لا تعلمني ما يحل لك
ابن آدم اتقني تام تام تام ونم حيث شئت والمعنى
انك اذا حجت بما عليك الله من حقوق التقوى فلا تهتم بعد ذلك بمصالحك
فان الله هو اعلم بهامتك وهو يوصلها اليك على اسم الحق من غير اهتمام
منك **وفي حديث** جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم من كان يحب ان يعلم
منزله عند الله فلينظر كيني منزلة الله عنده فان الله ينزل العبد
منه حيث انزله من نفسه **فهذا يدل** على انه على قدر اهتمام العبد
بحقوق الله وبأداء حقوقه ومراعات حقوقه ومراعات حدوده و
اعتناؤه بذلك وحفظه له يكون اعتناؤه بحقوقه وحفظه له فمن كان
غاية همه رضى الله عنه وطلب قربه ومعرفة وجهه وخدمته
فان الله يكون له على حسب ذلك كما قال تعالى اذكروني اذكركم واوفوا
بعهدي اوف بعهدكم بل هو سبحانه اكرم الاكرمين **وهو** يجازي بالحسنة

معرفة خاصة بربه تعالى به والحيامنه وهذه معرفة
خاصة غير معرفة المؤمنين العامة **وقال** العارفين كلهم على هذه
المعرفة وهذا التعريف وأشار بهم تقوى الى هذا **سمع** ابو سليمان رجلا
يقول سمعت البارحة في ذكر النساء فقال ويحك اما تستحي منه تباركنا
في ذكر غيره ولكن كيف تستحي من لا تعرفه **وقال** احمد بن عاصم الانطاكي اجب
ان لا اموت حتى اعرف مولاي وليس معرفته الاقرار به ولكن المعرفة
الذي اذا عرفته استحييت منه **وهذه** المعرفة الخاصة والتعريف
الخاص تقرب طامأ نية العبد بربه وثقته به في انجائه من
كل شدة وكرب وتقرب استجابة الرب دعاء عبده لما اختفى
الحسن البصري من الحجاج قيل له لو خرجت من البصرة فانا نخاف ان
يدل عليك فبكي **ثم قال** اخرج من مصري واهلي واخواني ان معرفتي برب
بني وبنعته على تدلني على ان سينجيني ويخلصني منه ان شاء الله
تعالى فما ضره الحجاج بشيء ولقد كان يكتمه بعد ذلك اكراما شديدا
وقال رجل لمعروف ما الذي هلك على الانقطاع والعبادة ذكر الموت
والبرزخ والجنة والنار **فقال** معروف في اي شيء هذا ان ملكا هذا
كله بيده ان كانت بينك وبينه معرفة كفالك جميع هذا **وما**
يبين هذا ويوضحه الحديث الذي اخرج به الترمذي من حديث ابي
هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من سره ان يستجيب
الله له عند الشدائد فليكثر الدعاء في الرخا **ورجى** ابن ابي الدنيا
وابن ابي حاتم وابن جرير وغيرهم من حديث يزيد الرقاشي عن انس
بن مالك ان يونس عليه السلام لما دعا في بطن الحوت قالت الملائكة يا
هذا صوت معروف في بلاد غريبة فقال الله تعالى اما تعرفون ذلك قالوا
ومن هو قال عبيد يونس قالوا عبيدك يونس الذي لم ينزل يرفع له
عمال متقبلا ودعوة مستجابة قال نعم قالوا يا رب افلا ترحم ما كان
يسنع في الرخا فتجنيه من البلا قال بلى فامر الله الحوت فطره بالبراء
وقال

وقال الضحاک ابن قيس ذكرنا الله في الرخا يذكركم في الشدة ان يونس عليه
السلام كان يذكر الله فلما وقع في بطن الحوت قال الله تعالى فلو لانه
كان من المسيحين للبت في بطنه الى يوم يبعثون وان فرعون كان طاعيا
ناسيا لذكر الله فلما ادركه الغرق قال امنت فقال له الله تعالى الان و
قد عصيت قبل وكنت من المفسدين **وقال** رشدين بن سعد قال جل
لابي الدرداء اوصني فقال اذكر الله في السراء يذكر في الضراء وقال سليمان
الفارسي اذا كان الرجل دعاء في السراء فنزلت به ضرا فدعى الله عز وجل
قالت الملائكة صوت معروف فشفعوا له واذا كان ليس بدعاء في السراء
فنزلت به ضراء فدعا الله عز وجل قالت الملائكة صوت ليس معروف في فلا
يشفعون له **وحديث** الثلاثة الذين دخلوا الغار فانطبقت عليهم الصخرة
يشهد لهذا ايضا فان الله فرج عنهم بدعائهم بما كان سبق منهم من
الاعمال الصالحة الخاصة في حال الرخا من براء الذين وتركوا الفجور واداء
الامانة الخفية **فاذا علم** ان التعريف الى الله في الرخا يوجب معرفة الله لعبده
في الشدة فلا شدة يلقاها العبد في الدنيا اعظم من شدة الموت وهي
اهون مما بعدها ان لم يكن مصير العبد الى خير وان كان مصيره الى خسر
آخر شدة يلقاها **فالواجب** على العبد الاستعداد للموت قبل نزوله الى العمل
الصالح والمبادرة الى ذلك فانه لا يدري المرمي متى تنزل به هذه الشدة
من ليل او نهار وذكر الاعمال الصالحة عند الموت مما يحسن ظن المؤمن بربه
ويهيئ عليه شدة الموت ويقوي رجاءه **قال** بعضهم كانوا يستحبون ان
يكون لهم خديعة من عمل صالح ليكون اهون عليه عند نزول الموت او كما
قال وكانوا يستحبون ان يموت الرجل عقب طاعة عملها من حج او جهاد
او صيام **وقال** الخبي كانوا يستحبون ان يلقوا العبد محاسن عمله
عند موته لكي يحسن ظنه بربه **قال** ابو عبد الرحمن السلمي في مرضه
كيف لا ارجو ربي وقد صمت له ثمانين رمضان **ولما احتضر** ابو بكر بن
عباس وكنوا عليه قال لا تبكوا فاني ختمت القرآن في هذه الزاوية ثلاثة
عشر الف ختمه وروي عنه انه قال لا تبكوا فاني ختمت القرآن في هذه الزاوية ثلاثة

سنة يختم كل ليلة **وقال بعض السلف** لابنه عند موته ورآه يبكي قال
 لا تبكي فما لك ابني قطاف ثمة وختم آدم بن ابي اياس القرآن وهو مسجي
 للموت ثم قال بحبي لك الارقفت بي في هذا المصراع كنت املك لهذا اليوم
 كنت ارجو لهذا لا اله الا الله ثم قضى رحمه الله **وكان عبد الله**
 الزاهد يقول عند موته سيدي لهذه الساعة خبا تكد حقيق حسن
 ظني بك **وقال ابن عقيل** عند موته وقد بكى النسوة قد وقفت عنه
 خمسون سنة فدعوني اتقنا بلقائه ولما هم القرامطة على الحجاج و
 قتلوه في الطواف وكان علي بن بابويه الصوفي كيطوف فلم يقطع الطواف
 والسيوف تأخذه حتى وقع فانشد

تري المحبين صرعى في ديارهم كفتية الكهف لا يدرون كم لبثوا
 وبعده بيت آخر

تالله لو خلق الاحباب انهم موتى من البين يوم البين ما حشوا
من اطاع الله واتقاه وحفظ حدوده في حياته تقولا الله عند
 وفاته وتقواه على الايمان وثبته بالقلوب الثابت في القبر عند
 سؤال الملكين ودفع عنه عذاب القبر واشترى وحشته في تلك الوحدة
 والظلمة قال بعض السلف اذا كان الله معك عند خول القبر فلا
 بأس عليك ولا وحشة **وروي** بعض العلماء الصالحين في النعم بعد
 موته فسئل عن حاله فقال يقننسي ربي عز وجل فمن كان الله سبحانه
 وتعالى انيسه في خلواته في الدنيا فانه يبرح ان يكون انيسه في الآخرة

الحمد اذا فارق الدنيا وتخلي عنها وفي هذا يقول بعضهم **شعر**
 فيارب كن لي مؤنسا يوم وحشتي فاني لما انزلت لمصدق
 وما ضرتني اني الى الله صائر ومن هو من اهلي ابر وارفي
وكذلك احوال القيمة وافراغها وشدايدها اذا تقوى الله عبده
 له في الدنيا انجاه من ذلك كله **قال قتادة** في قوله تعالى ومن يتق
 الله يجعل له مخرجا قال من الكرب عند الموت ومن افراغ يوم القيمة
 وقال

وقال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في هذه الآية ينجي من كل كرب في الدنيا
 والآخرة **وقال** يزيد بن اسلم في قوله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم
 استقاموا قال **بشر** بذلك عند موته وفي قبره ويوم يعث فانه لفي
 الجنة وما ذهبت فرجة البشارة من قلبه **وقال** ثابت الساني في هذه الآية
 بلغنا ان المؤمن من حيث يبعثه الله من قبره يتلقاه ملكان اذان كانا معه
 في الدنيا فيقولان له لا تخف ولا تحزن فيؤمن بالله خوفاً ويقرب عليه فيما من
 عظيمه تغشى الناس يوم القيمة الا وهي للمؤمن قرعة عين لما هداه الله ولما
 كان يعمل في الدنيا خرج ذلك كله ابن ابي حاتم وغيره **واما من** لم يتعرف
 الى الله في الرخا فليس له ان يعرف في الشدة لا في الدنيا ولا في الآخرة وشاهد

هذا مشاهدة حالهم في الدنيا وحالهم في الآخرة اشد ومالهم من ولي ولا
 نصير **وقال** **علي بن ابي طالب** اذا سئلت فاسئل الله امر بافراد الله
 تعالى بالسؤال ونهر عن سؤال غيره من الخلق وقد امر الله تعالى بسؤاله
 فقال واسئلو الله من فضله وفي الترمذي عن ابن مسعود مرفوعا من لا
 يسئل الله يغضب عليه وفيه ايضا عن ابي هريرة اسئلوا الله من فضله
 فان الله يحب ان يسئل وفيه ايضا ان الله يحب المحبين في الدعاء وفي حديث
 آخر ليسئل احدكم ربه حاجته كلها حتى يسئله شسع نعله اذا انقطع

في هذا المعنى احاديث كثيرة وفي النهي عن سؤال الخلق احاديث كثيرة
 صحيحة وفي حديث بن مسعود وابن عمر مرفوعا لا يزال العبد يسئل وهو غني
 حتى يخلق وجهه فما يكون له عند الله وجه وقد بايع النبي صلى الله عليه
 وسلم جماعة من اصحابه على ان لا يسئلوا الناس شيئا منهم الصديق وابوذر
 وثوبان وكان احدهم يسقط سوطه او خطام ناقته فلا يسئل احدا ان
 يناوله اياه رضي الله عنهم **واعلم ان** سؤال الله تعالى دون خلقه هو المتعين
 عقلا وشرعا وذلك من وجوه متعددة منها ان السؤال فيه بذل لما
 الوجه وذلة للسائل وذلك لا يصلح الا لله وحده فلا يصلح الذل الا له
 بالعبادة والمسئلة وذلك من غاية المحبة الصادقة **سئل يونس**

في هذا المعنى احاديث كثيرة وفي النهي عن سؤال الخلق احاديث كثيرة صحيحة وفي حديث بن مسعود وابن عمر مرفوعا لا يزال العبد يسئل وهو غني حتى يخلق وجهه فما يكون له عند الله وجه وقد بايع النبي صلى الله عليه وسلم جماعة من اصحابه على ان لا يسئلوا الناس شيئا منهم الصديق وابوذر وثوبان وكان احدهم يسقط سوطه او خطام ناقته فلا يسئل احدا ان يناوله اياه رضي الله عنهم واعلم ان سؤال الله تعالى دون خلقه هو المتعين عقلا وشرعا وذلك من وجوه متعددة منها ان السؤال فيه بذل لما الوجه وذلة للسائل وذلك لا يصلح الا لله وحده فلا يصلح الذل الا له بالعبادة والمسئلة وذلك من غاية المحبة الصادقة سئل يونس

ابن الحسين ما بال المحبين يتلذذون بذلهم في المحبة فانشد شعرا
 ذل الفتى في الحب مكرمة وخضوعه لحبيبه شرف
وهذا الذل وهذه المحبة لا تصالح الا الله وحده وهذا هو حقيقة
 العبادة التي تختص بها الاله الحق **كان الامام احمد** يقول في دعائه
 اللهم كما صنت وجهي عن السجود لغيرك فضته عن المسئلة لغيرك
قال ابو الحسين الا قطع كنت بمكة سنة فاصابتني فاقة وضرت فكلنت
 كلما اردت ان اخرج الى المسئلة هتف بي هاتق يقول الوجه الذي تسجد
 لي به تبذل له لغيري وفي المعنى يقول بعضهم شعرا

ما اعتاض باذل وجهه بسؤاله بدلا وان نال الغنى بسؤال الى
 واذا السؤال مع النوال وزنته رجع السؤال وخف كل نوال الى
 فاذا ابتليت ببذل وجهك سائلا فابذله للمتكم المفضل
ولهذا كان عقوبة من اكثر المسئلة بغير حاجة ان ياتي يوم القيمة وليس
 على وجهه مزعة لحم كما ثبت ذلك في الصحيحين لانه اذهب غرضه وجهه و
 صيانتته ومائه في الدنيا فاذهب الله من وجهه في الآخرة جماله وبهائه
 الحسني فيصير عظم بغير لحم ويذهب جماله وبهائه المعنوي فلا يبقى له عند
 وجاهة ومنها ان سؤال الله عبودية عظيمة لانها اظهر الافتقار
 اليه واعتراف بقدرته على قضاء الحاجات وفي سؤال المخلوق ظلم لان
 المخلوق عاجز عن جلب النفع لنفسه ودفع الضر عنها فكيف يقدر على ذلك
 لغيره وسؤاله اقامة له مقام من يقدر وليس هو بقادر **وشهد**

هذا المعنى الحديث الذي في صحيح مسلم عن ابي ذر رضي الله عنه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم يا عبادي لو ان اولكم وآخركم وانتم وكنتم قاموا
 في صعيد واحد فسئلوني فاعطيت كل انسان مسئلته ما نقص
 ذلك مما عندي الا كما ينقص الخيط اذا غمس في البحر وفي الترمذي وغيره
 زيادة في هذا الحديث وذلك بان جواد واحد ما جاد فاعلم ما اراد
 عطائي

عطائي كلام وعذابي كلام اذا اردت شيئا فاما اقول له كن فيكون فكيف يسأل
 الفقير العاجز ويترس الغني القادر ان هذا العجب العجيب **قال بعض** السلف اني
 لا استحي من الله ان اسئله الدنيا وهو يملكها فكيف اسئلهما من لا يملكها يعني
 المخلوق وحصل لبعض السلف ضيق في معيشته حتى هم ان يطلب من اخوانه
 فزأ في منامه قائلا يقول له ايجسن بالحر المريد اذا وجد عندنا ما يريد
 ان يميل بقلبه الى العبيد فاستيقض وهو غني الناس قلبا **وقال بعض**
 السلف قرأت في هذه الكتب المنزلة يقول الله عز وجل يؤمل غيري للشدة
 والشدايد بيدي وانا الحي القيوم ويرجى غيري ويطلب بالبكرات باب غيري و
 بيدي مفاتيح الخزائن ويا بني مفتوح لمن دعا في من ذا الذي املني لنايئة
 فقطعت به او من ذا الذي رحمني لعظيم فقطعت رجاء او من ذا الذي طرق
 بابي فلم افتحه انا غاية الآمال فكيف تقطع الآمال دوني ارجو ان افي بخلني
 عبدي اليس الدنيا والآخرة والكرم والاحسان والفضل بيدي كله لي فما يمنع
 منهم ما اعطيت الجميع وبلغت كل واحد منهم امله ما نقص ذلك من ملكي فمن
 ذرة وكيف ينقص ملك انا قيمه فيا بئس القانطين من رحمتي ويا بئس الممن
 عصاني ووثب على محارمي ومنها ان الله يحب ان يسأل ويتغضب على من لا
 يسئله فانه يريد من عباده ان يرغب اليه ويسئله ويدعوه ويفتقروا
 اليه ويحب المحبين في الدعاء والمخلوق غالبا يكره ان يسئل لفقره وعجزه
ابن السكك لا تسئل من غير منكر من ان مسئلتك واسئل من امر ان
 تسئله قال ابو العتاهية

الله يغضب ان تركت سؤاله وبنو آدم حين يسئل يغضب
 فاجعل سؤالك للاله فانما في فضل نعمة ربنا انتقلت
وكان يحيى ابن معاذ يقول من يغضب على من لا يسئله لا تمنع من قد تسئل
 وانشد بعض الاعراب

الا يا مالئ لا تسأل الناس التمس بكفك فضل الله فالله اوسع
 ولو يسأل الناس التراب لا وشكوا اذا قيل هاتوا ان يملوا ويمسح
ومنها ان الله يستدعي من عباده سؤاله وينادي كل ليلة هل من
 سائل فاعطيه سؤاله هل من داع فاستجب له وقد قال تعالى واذا
 سألكم عبادي عني فاني قريب اجيب دعوة الداعي اذا دعاني فاني و
 دعاه العبد وجدة سميا قريبا عيسا ليس بينه وبينه حجاب ولا
بواب **واما المخلوق** فانه يمتنع بالحجاب والابواب ويغزو الوصول اليه
 في اغلب الاوقات قال طاووس لعطي اياك ان تطلب حولي فاحك الى من
 اغلق دونك بابه وجعل دونها حجابا وعليك بمن بابه مفتوح
 الى يوم القيمة امر ان تسأله ووعده ان يحبك **وقال وهب**
 ابن منبه لبعض العلماء الم اخبر انك تاتي الملوك وابناء الملوك تحمل
 عليهم اليهم عليك ويحك تاتي من يغلق عندك بابه ويظهر لك فقره ويبارك
 عنك لغناه وتدع من يفتح لك بابه ينصف الليل وينصف النهار و
 يظهر لك غناه ويقول ادعوني استجب لكم **ورأى ميمون بن مهران**
 الناس مجتمعين على باب بعض الامراء فقال من كانت له حاجة الى
 سلطان فحبه فان بيوت الرحمن مفتحة فليات مسجد اقل يصل
 ركعتين ثم يسأل الله حاجته **وكان ابو بكر المديني** يقول من مثلك
 يا ابن آدم متى شئت تطهرت ثم ناجيت ربك ليس بينك وبينه
 حجاب ولا ترجمان وسئل رجل بعض الصالحين ان يشفع له في حاجة
 الى بعض المخلوقين فقال انا لا اترك بابا مفتوحا واذهب الى باب
 مغلق وفي هذا المعنى يقول بعضهم
وافنية الملوك محبات وباب الله مبدول الفناء
وقال امر قل للذين تخضعون عن سائل بمنزلة دونها حجاب
 ان حال دون لقائم ابوابكم فالله ليس لبابه بواب
 وبعض

وبعض العلماء لا تجلس بباب من يا بني عليك دخول داره
 وتقول حاجاتي يعنى قبا ان لم ادره واتركه واقصد بها تقضى ورب الدار كاره
 ابن ابي الدنيا حديث ابي عبيدة بن عبد الله بن مسعود ان رجلا جاء الى
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان بن فلان اغاروا على فذهبوا
 بابني وابني فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان آل محمد كذا وكذا اهل بيت ما لهم مد
 من طعام او صاع فاسأل الله عز وجل فرجع الى امراته فقالت ما قال لك فاضربها
 فقالت نعم ما رد عليك فمالث ان رد الله عليه ابنه وابله او فرما كانت فاني
 النبي صلى الله عليه وسلم فاضربه فصعد النبي صلى الله عليه وسلم المنبر فحمد الله واشنى
 عليه وامر الناس بمسئلة الله عز وجل والرغبة اليه وفرع عليهم ومن يتق الله
 يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب **وسئل رجل** ثابت البناي ان
 يشفع له الى قاض في قضاء حاجة له فقام ثابت معه فكان كلما مر بمسجد في طريقه
 دخله فصلى فيه ودعى فما وصل الى مجلس القاضي الا وقد قام منه فغائبه طالب الحاجة
 في ذلك فقال ما كنت الا في حاجتك فقضى الله حاجته ولم يحتج الى القاضي
كان اسحاق بن عباد البصري نائما فرأى في منامه قائلا يقول اعث الملهوف
 فاستيقظ فسأل هل في حيرانه محتاج فقالوا اماندري ثم نام فاته ثانيا
 وثالثا فقال له اتنام ولم تغث الملهوف فقام واخذ ثلاثمائة درهم وركب
 بغلته فخرج به من البصرة حتى وقف به بباب مسجد يصلي فيه على الجنايز فدخل
 المسجد فاذا رجل يصلي فلما جلس احس به انصرف فذنا منه وقال له يا عبد الله في
 هذا الوقت في هذا الموضع ما حاجتك قال انارجل كان راس مالي مائة درهم فذهبت
 من يدي ولزم من دين ما يتبرع درهم فخرج له الدراهم فقال هذه ثلاثمائة خذها
 فاخذها ثم قال له اتعرفني قال لا قال انا اسحق ابن عباد فان نائمتك نائبة فاني
 فان متري في موضع كذا فقال له رحمتك الله تعالى ان نائمتنا نائبة فرعنا الى من
 اخرجك في هذا الوقت حتى جاء بك البناء وقال عبد الرحمن بن زيد ابن اسلم اصبحنا ذات
 يوم فقالت امي لابي والله ما في بيتك شيء يأكله ذوكبد فقام وتوكل وليس
 ثيابه ثم صلى في بيته قال فالتفت الى امي فقالت انا اباك ليس نبيد على ماتري فخرج
 انت فخرجت فخطر بيالي صدقنا ثمانا فحبت اليه بسوقه فلما راى صاح بي

وذهب بي الى منزله واطعنني ثم اخرج لي حرة فيها ثلاثون ديناراً من غنران اذكر
 له شيئاً من حالنا الا ابتداء منه وقال اقرأ على ابيك السلام وقل له انا جعلنا له
 شركاً في كل شيء من تجارنا وهذا نصيبه منه **وعن شقيق** البلخي قال كنت في
 بيتي جالساً فقال لي اهلي قد ترى ما بهو لك الاطفال من الجوع ولا يحل لك ان
 تحمل عليهم ما لا طاقة لهم به قال فتوضأت وكان لي صدق لا يزال يقسم على
 ان يكن لي حاجة ان اعلمه بها ولا اكتمها عنه فخطرت ذكراً بيالي فلما خرجت من
 المنزل مررت بالمسجد فذكرت ما روي عن ابي جعفر قال من عرضت له حاجة الى
 مخلوق فليبدل بالله عز وجل فيها فدخلت المسجد وصليت ركعتين فلما كنت
 في التشهد اخرج علي النوم فرأيت في منامي انه قيل يا شقيق اتدل العباد على
 الله فتنبهت فاستيقضت وعلمت ان ذلك تنبيه نبهني به ربي فلم
 اخرج من المسجد حتى صليت العشاء الآخرة ثم انصرفت الى المنزل فتوضأت الذي
 اردت ان اقضه قد حركه الله واجري لاهلي على يدي ما اغناهم **وعن ابي**
 ان ادهم انه خرج للفرج مع اصحابه وانهم تناهدوا فوضع كل واحد منهم ديناراً
 ففكروا فمن يقصد من اخوانه ويستقر من منهم ثم استفاق فبكي وقال لا تسرون
 اطلب من العبيد واترك مولاهم فيقول من كان احق ان تطلب منه انا او
 عبدي ثم تقضوا وصلي وخرساجداً وقال يا رب قد علمت ما كان مني وذلك
 بخطائي وجهلي فان عاقبتني عليه فانا اهل لذلك وان عفوت عني فانت
 اهل لذلك وقد عرفت حاجتي فاقضها برحمتك ثم رفع راسه فاذا بنحو اربع
 مائة دينار فتناول منها ديناراً واحداً وذهب **وعن اصبح** بن زيد قال كنت
 انا ومن عندي ثلاثاً لم نطعم شيئاً فخرجت الي ابنتي الصغيرة فقالت يا ابة الجوارح
 قد خلت الميضاة فتوضأت وصليت ركعتين والهمت دعاءً دعوت به و
 في آخرة اللهم افتح علي منك رزقا ولا تجعل لاحد علي فيه منه ولا لك علي في
 الآخرة تبعه برحمتك يا ارحم الراحمين ثم انصرفت الى البيت فاذا ابنتي الكبيرة
 قد قامت الي وقالت يا ابة جاء عني بهذه الصرة الدراهم وجمال عليه دقيق و
 جمال عليه من كل شيء في السوق وقال اقرأ اخي السلام وقل له انا انا انا
 الى شيء فادع بهذا الدعواتي حاجتك قال اصبح لا والله ما كان لي من اخ
 ولا

ولا اعرف من كان هذا القائل ولكن الله على كل شيء قدير **وعن الحكم** بن عيسى
 قال صحبت يوماً فقالت المرأة ليس عندنا دقيق ولا خبز فخرجت ولا اقدر على
 شيء فقلت في الشارع اللهم ان كنت تعلم اني اعلم انك تعلم انه لا دقيق ولا
 خبز او قالوا لا درهم فأتنا بذلك فلقيني رجل فقال خبزاً تريد او دقيقاً فقلت
 له احدثهما ثم مشيت نهاري اجمع لا اقدر على شيء فرجعت فقدم الي اهلي خبزاً
 ولحماً واسعاً فقلت من اين هذا فقالوا من الذي وجهت به فسكت **وعن**
 قال رأت رجلاً في الطواف وهو متعلق باستار الكعبة وهو يقول يا رب اني فقير كما
 ترى وصبيتي قد عروا كما ترى وناقتي قد عجفت كما ترى فما ترى يا من يرى ولا يرى
 فاذا بصوت من خلفه يا عاصم الحق عمك فقد هلك بالطائف وقد خلق النعمة
 وثلاثمائة ناقة واربعماية دينار واربعة اعبدة وثلاثة اسياق يمانية فامض
 فخذها فلساً له وارث غيرك قال فقلت له يا عاصم ان الذي دعوت قريب منك قال
 يا هذا ما سمعت الله يقول فاذا سئلك عبادي عني فاني قريب والآثار و
 الحكايات في هذا كثيرة جداً يطول الكتاب بذكرها وهي موجودة في مثل كتاب
 الفرج بعد الشدة وكتاب مجابي الدعوة لابن ابي الدنيا وفي كتاب المستصرخين ثم
 عند نزول البلا للقاضي ابي الوليد السفار وكتاب المستغيثين بالله عند نزول
 البلا للحافظ ابي القاسم بن شكون الاندلسيين وفي غيرها من كتب الزهد و
 الرقائق والتواريخ وغيرها **وروي الشيخ** ابو الفرج في تاريخه الكبير باسناده
 عن الحسن بن سفيان الفسوي الحافظ انه كان مقبلاً بمصر مع جماعة من اصحابه
 ليكتبوا الحديث فاحتاجوا فباعوا ما معهم حتى لم يبق لهم ما يباع ويقبضون ثلاثة
 ايام جوعاً لا يجدون شيئاً يأكلونه واصبحوا في اليوم الرابع وقد عزموا على المسئلة
 لشدة الضرورة فاقرعوا على من يسأل لهم فخرجت القرعة على الحسن بن سفيان
 قال فتجبرت ودهشت ولم تسألني نفسي بالمسئلة فعدلت الى زاوية المسجد
 اصلي ركعتين طويلتين وادعوا الله عز وجل لكشف الضر وسياقة الفرج فلم افرغ
 من الصلاة حتى دخل المسجد فوجدته خادماً في يده منديل فقال من بينكم الحسن
 ابن سفيان فرفعت راسي من السجود وقلت انا فقال ان الامر بن طولون يقرئك
 السلام والتحية ويتعذر اليكم في الغفلة عن تفقد احوالكم والتقصير الواقع في

رعاية حقوقكم وقد بعث اليكم بما يكفي نفقة الوقت وهو نرايكم ومتعد اليكم
 بلفظه ووضع يده على كل واحد مناصرة فيها مئة دينار قال فتعجبنا وسئلنا
 عن السب فقال انه كان اليوم نايما فأتى فارسا في اليوم يقول له قم فادرك الحسن
 ابن سعيان واصحابه فانهم منذ ثلاثة ايام جيا في المسجد الفلاني فقال له من
 انت قال رضوان الله صاحب الجنة قال الحسن فشكرنا الله عز وجل واصطحبنا الحق
 وسافرنا تلك الليلة خشية ان يزورنا الامير فيطلع الناس على اسرارنا فيكون
 ذلك سبب ارتفاع اسم وانبساط جاه ويتصل ذلك بنوع من الريا والسفاهة
 وروى ايضا باسناد له عن محمد بن هارون الروياني انه اجتمع هو ومحمد بن نصر
 المروزي ومحمد بن علوية الوراق ومحمد بن اسحاق بن خزيمة فذكر معنى هذه الحكاية
 وان المصلي والداعي كان هو ابن خزيمة وباسناد اخر ان الاربعة كانوا احمررا
 بلغ ابن جبرين ومحمد بن نصر ومحمد بن خزيمة ومحمد بن هارون **وقوله** صلى الله عليه
 وآله وسلم واذا استعنت فاستعن بالله لما امر صلى الله عليه وسلم بحفظ الله والتعق
 اليه في الرخا وذلك هو العبادة حقيقة ثم ارشده الى سؤال الله وحده ودله
 والدعاء هو العبادة كما في حديث النعمان ابن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم قل
 وقال ربكم ادعوني استجب لكم الآية اخرجه اهل السنن الاربعة ارشد بعد ذلك الى
 الاستعانة بالله وحده وهذا منترع من قوله تعالى اياك نعبد واياك نستعين
 وهي كلمة عظيمة جامعة يقال ان سر الكتب الالهية كلها ترجع اليها وتدور عليها و
 في استعانة الله وحده فائدة ان احدهما ان العبد عاجز عن الاستقلال بنفسه
 في عمل الطاعة والثانية انه لا معين له على مصالح دينه ودنياه الا الله عز وجل
 فمن اعان الله فهو المعان ومن خذله فهو الخذل **وفي الحديث الصحيح** عن النبي صلى
 الله عليه وسلم امر من على ما ينفعل واستعن بالله ولا تعجزن وكان صلى الله عليه وسلم
 سلم يقول في خطبته ويعلم اصحابه ان يقولوا ان الحمد لله نستعينه ونستهد
 وفي دعاء القنوت الذي كان يدعو به عمر وغيره اللهم انا نستعينك ونستهد
 وامر معاذ بن جبل ان لا يدع في دبر كل صلاة ان يقول اللهم اعني على شكر و
 ذكر و حسن عبادتك وكان من دعائه صلى الله عليه وسلم رب اعني ولا تعجزني
 في الاثر المعروف ان موسى عليه السلام قال لما ضرب البحر فانفلق اللهم لك الحمد والثناء
 المشتكى وانت المستعان وعليك التكلان ولا حول ولا قوة الا بك فالعبد محتاج
 الى

الى الاستعانة بالله في فعل المأمورات وترك المحظورات وفي الصبر على المقدورات
 كما قال يعقوب عليه السلام لينيه فصير جميل والله المستعان على ما تصفون
 ولهذا قالت عائشة هذه الكلمة لما قال لها اهل الافك ما قالوا فبرأها الله ما قالوا
 وقال موسى لفرعون استعينا بالله واصبروا وقال النبي محمد صلى الله عليه وسلم قل
 رب احكم بالحق وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون **وما يشترط** في الاستعانة
 سلم عثمان بالجنة على بلوغ نصيبه قال الله المستعان ولما دخلوا على عثمان فصر به
 جعل يقول والذما تسيل عليه لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين اللهم اني
 استعنيك عليهم واستعنيك على جميع اموري واستعنيك الصبر على ما ابتليتني
روى عن ابي طلحة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في بعض غزواته حين لقي العدي
 بامالك يوم الدين اياك نعبد واياك نستعين قال ابو طلحة فلقد رايت الرجال
 تضرع اضربه ابي الفتح الاصبهاني **فاما** محتاج الى الله في مصالح دينه وفي مصالح
 دنياه كما قال الزبير في وصيته لابنه عليه السلام ان عجزت فاستعن بمولاي فقال له يا
 ابي من مولاك قال الله قال فما وقعت في كربة من دينه الا قلت يا مولا الزبير اقض
 دينه فيقضيه قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه في اول خطبة خطبها على المنبر الا
 ان العرب جعلتني قد اخذت بخطامه واخي حامله على المحجة ومستعين بالله عليه
 كذا **الاع** محتاج العبد الى الاستعانة بالله على احوال ما بين يديه من الموت وما بعده
لما احتضر خالد بن الوليد قال رجل من حوله والله انه ليس في الموت وما بعده
 اجل فاستعين بالله وبكي عامر بن عبد الله ابن الزبير عند موته وقال انما ابكي على اخر
 النهار ودبر القيام يعني صياح النهار وقيام الليل وقال واني استعني الله على ممرعي
 هذا بين يدي **ومن كلام بعض** المتقدمين يا رب عجزت لمن يعرفك كيف يرعوك
 عجزت لمن يعرفك كيف يستعين بغيرك **وكتب الحسن** الى عمر بن عبد العزيز رحمه الله
 عجزت لمن يعرفك كيف يستعين بغيرك **وقوله** صلى الله عليه وسلم في رواية اخرى
 غير مستعان **وقوله** صلى الله عليه وسلم في رواية اخرى وجفت الصحف كله كناية عن نفوذ
 رفقت الاقلام وجفت الكتب وفي رواية اخرى وجفت الصحف كله كناية عن نفوذ
 المقادير وكتابتها في كتاب جامع من امد بعيد فان الكتاب اذا كتب وفرغ من
 كتابته وبعد عهده فقد رفعت الاقلام عنه وجفت الاقلام التي كتبت بها من مدادها
 وجفت الصحف المكتوب فيها بالمداد المكتوب به فيها وهذا من احسن الكنايات
 والبلغزا وقد دل الكتاب والسنة الصحيحة على مثل هذا المعنى قال الله عز وجل ما اصاب
 من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها ان ذلك على الله يسير

٢٠٢ **قال النخعي** عن ابن عباس ان الله خلق القلم فامره ان يجري باذنه وعظم
القلم كقدر ما بين السماء والارض فقال القلم كما يارب اجري قال بما انا
خالق وكاين في خلقي فجرى القلم بما هو كائن الى يوم القيمة فاشتبه الله في
الكتاب المكتوب عنده تحت العرش **وروي ايضا عن عيسى بن عبيد** عن ابن عباس
ان اول شيء خلقه الله القلم فقال له اكتب فقال ما اكتب قال القدر فجرى
بما هو كائن الى ان تقوم الساعة ثم قرأ **ن والقلم وما يسطرون وروي**
ابو الصفي عن ابن عباس نحوه ايضا وروي حديث ابي الصفي مرفوعا ولا يشترط فيه
ابن بطة باسناد صحيح عن ابي هريرة مرفوعا اول شيء خلقه القلم
ثم خلق النون وهي الدوات ثم قال اكتب قال ما اكتب قال القلم ما هو كائن الى يوم
القيمة فذا لك قوله عز وجل **ن والقلم وما يسطرون** ثم ختم على القلم فلم ينطق
ولا ينطق الى يوم القيمة **وروي الامام احمد** وابوداود والترمذي من
حديث عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اول ما خلق الله القلم ثم
قال اكتب فجرى في تلك الساعة بما هو كائن الى يوم القيمة **وفي صحيح مسلم** عن عيسى بن
ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله كتب مقادير الخلايق قبل ان يخلق السموات
والارض بخمسين الف سنة **وروي الامام احمد** والنسائي والترمذي من حديث
ابن عمر قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي يده كتابان فقال الله
ما هذان الكتابان قلنا لا يا رسول الله الا ان تخبرنا فقال الذي في يده اليمن هذا
كتاب من رب العالمين فيه اسماء اهل الجنة واسماء آباؤهم وقبايلهم ثم اجعل على
آخرهم فلا يزداد ولا ينقص منهم اريد ثم قال الذي في شماله هذا كتاب من رب
العالمين فيه اسماء اهل النار واسماء آباؤهم وقبايلهم ثم اجعل على آخرهم فلا يزداد
ولا ينقص منهم اريد فقال اصحابه فقيم العمل يا رسول الله ان كان الامر قد
فرغ منه قال اسدوا وقاربوا فان صاحب الجنة يختتم له بعمل اهل الجنة وان عمل
اي عمل ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فنيذ هما ثم قال فرغ ربك من
العباد ففرق في الجنة وفرق في السعير **وروي الامام احمد** من حديث ابي الدرداء
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فرغ الله الى كل عبد من خمس من اجله ورزقه واثرة
ومضجعه وشقي او سعيد **وروي الامام احمد** والترمذي من حديث ابن مسعود
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خلق الله كل نفس وكتب حياتها وزقها ومصابها
وروي مسلم من حديث جابر ان رجلا قال يا رسول الله فيما العمل اليوم افما جفت

به الاقلام وجرت به المقادير ام فيما يستقبل قال لا بل فمما جفت
به الاقلام وجرت به المقادير قال فقيم العمل قال اعلموا فكل
منسر لما خلق له وفي هذا المعنى احاديث كثيرة جدا وكذا ذلك
الاثر الموقوفة قال بعضهم
سلم الامم جف بالكائن القلم ان للناس خالقا لا امرد لما حكم
وقوله صلى الله عليه وسلم بعد هذا فلو ان الخلق كلهم جميعا
ارادوا ان ينفعوا بشي لم يقضه الله لك لم يقدر او عليه
وان ارادوا ان يضروك بشي لم يكتبه الله عليك لم يقدر او عليه
يريد بذلك ان ما يصيب العبد مما يضره او ينفعه في دنياه فكله
مقدر عليه ولا يمكن ان يصيبه ما لم يكتب له ولم يقدر عليه ولو اجمع
على ذلك الخلق كلهم جميعا **وقد دل القرآن ايضا** على مثل هذا في قوله
تعالى قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا هو مولانا الآية وقوله ما اصاب
من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها ان ذلك
على يسير وقوله قل لو كنتم في بيع تكمل لبرئ الذين كتب عليهم القتل الى
مصارعهم **وروي الامام احمد** من حديث ابي الدرداء عن النبي صلى
الله عليه وسلم ان لكل شيء حقيقة وما يبلغ عبد حقيقة الايمان
حتى يعلم ان ما اصابه لم يكن لخطئه وما اخطاه لم يكن ليصيبه
وروي ابو داود وابن ماجه من حديث زيد بن ثابت عن
النبي صلى الله عليه وسلم معناه ايضا **واعلم ان** مدار جميع
هذه القصص من النبي صلى الله عليه وسلم لابن عباس على هذا
الاصل وما ذكر بعده وما قبله متفرع عليه وراجع اليه فانه اذا
علم العبد انه لن يصيبه الا ما كتب الله له من خير او شر او نفع او ضرر
ان اجتهد الخلق كلهم جميعا على خلاف المقدور غير مفيد شيئا البتة علم ان الله

٢٠٤ تعالى وحده هو الضار النافع والمعطي المانع فواجب ذلك
للعبد توحيد ربه عز وجل وافراجه بالاستعانة والسؤال و
التضرع والابتهال وافراجه ايضا بالعبادة والطاعة لان المعبود انما
بعبادته جلب المنافع ودفع المضار ولهذا ذم الله سبحانه
من يعبد من لا ينفع ولا يضر ولا يغني عن عبادة شيئا وايضا
فكثر من لا يحقق الايمان في قلبه يقدم طاعة مخلوق على طاعة
الله رجاء نفعه او دفع الضرر **فان تحقق** العبد تفرد الله وحده
بالنفع والضرب والعطا والمنع واجب ذلك افراده بالطاعة والعبادة
وتقديم طاعته على طاعة الخلق كلهم جميعا كما يوجب ذلك
افراجه سبحانه بالاستعانة والطلب منه وقد اشتملت هذه
الوصية العظيمة الجامعة على هذه الامور المهمة كلها فان حفظ
العبد لله عز وجل حفظ حدوده ومراعات حقوقه وهو حقيقة
عبادته وهو اول ما صدرت به الوصية ورتب على ذلك حفظ
الله لعبده وهو نهاية ما يطلبه العبد من ربه ويريد منه
ثم عقب ذلك بذكر التعريف الى الله في الرضاء وانه مقتضى معرفته الله
لعبده وداخل فيه لان حالة الشدة لما كان العباد مضطرا
فيها الى من يعرفهم ويفرج عنهم خصيت بالذكر لهذا المعنى **وفي**
هذه الحالة يخلص المشركون الدعاء لله وحده ويفردونه بالسؤال
والطلب لعلمهم انه لا يكشف الضر سواه سبحانه ثم يعودون عند
كشف الضر عنهم الى الشرك كما ذكره الله سبحانه عنهم في مواضع من
كتابه وذمهم عليه فامرهم صلى الله عليه وسلم بخالفاتهم في ذلك بالقرن
الى الله في حال الرضا باخلاص الدين له وحده وبطاعته والتقرب
اليه ليوجب ذلك معرفته لهم في الشدة وكشفها عنهم **ثم عقب**
ذلك بذكر افراد الله بالسؤال وافراجه بالاستعانة وذلك يشمل
حال الشدة وحال الرضاء **ثم ذكر بعد هذا** كله الاصل الجامع الذي ينبغي
عليه

عليه هذه المطالب كلها وهو تفرد الله سبحانه وتعالى بالضر
والنفع والعطا والمنع وانه لا يصيب العبد من ذلك الا
ما سبق تقديره وقضاؤه له وان الخلق كلهم عاجزون عن
اوصول نفع او ضرر غير مقدر في الكتاب السابق **وتحقيق**
هذا يقتضي انقطاع العبد بالتعلق بالخلق وعن سؤالهم
واستعانتهم ورجائهم جلب نفع او ضرر او دفع ضرر او
خوفهم من اوصول ضرر او منع نفع وذلك يستلزم افراد
الله سبحانه بالطاعة والعبادة ايضا وان يقدم طاعته
على طاعة الخلق جميعا وان يتقي سخطه ولو كان فيه سخط
الخلق جميعا **وقد جاء** من حديث ابي سعيد مرفوعا
ان من صنع اليقين ان ترضى الناس بسخط الله وان تحمدهم
على رزق الله وان تدعهم على ما لم يبق لك الله ان رزق الله
لا يحجر حرص حريص ولا يريد كراهية كاره وما احسن
قول بعضهم **سبحا**
فليتكن تحلو والحياة مريق وليتك ترضى والانام غضاب
وليت الذي بيني وبينك عامر وبينى والعالمين خراب
اذا صح منك الود فالكل هين وكل الذي فوق التراب تراب
فمن تحقق ان كل مخلوق فوق التراب فهو تراب فكيف يقدم
طاعة شيء من التراب على طاعة رب الارباب ام كيف يرضى
التراب بسخط الملك الوهاب ان هذا الشيء عجاب وقد دل القراء
على هذا الاصل وهو تفرد الله سبحانه بالعطا والمنع في مواضع

كثيرة جدا لفق له تعالى ما يفتح الله للناس من رحمة
فلا تمسك لها وما يمسك فلا تمسك له من بعده وقوله
وان يمسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير
فلا راد لفضله وقوله تعالى قل افرأيتم ما تدعون من دون
الله ان ارادني الله بضر هل هن كاشفات ضره او ارادني
برحمة هل هن ممسكات رحمته قل حسبي الله عليه توكل
المتوكلون وقوله تعالى حاكيا عن نبيه نوح عليه السلام انه
قال لفق له ان كان كبر عليكم مقامي وتذكيري بايات الله
فعلى الله توكلت فاجمعوا امركم وشركاءكم ثم لا يكن امركم
عليكم غمة ثم اقضوا الي ولا تنظرون وقوله تعالى
حاكيا عن نبيه هود عليه السلام انه قال لفق له فليدوني
جميعا ثم لا تنظرون اني توكلت على الله ربي وربكم ما من
دابة الا هو اخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم
قال بعضهم شعرا

ما قدر الله لي لا بد يدركني من ذا الذي يدفع المقدور بالحذر
الله اولى بنا منّا بانفسنا ان نحن الامم اليك لمقتدر
وشكى رجل الى الفضيل الفاقة فقال له الفضيل امد بربا

غير الله تريد وقال بعضهم
دبر فليس بمغني عنك تدبير وليس يدعوك بالتدبير تقدير يعرف
الله ان الامور لها رب يدبرها فما قضى الرحمن ساقته المفادير

وقوله

وقوله عليه السلام ان في الصبر على ما تكره
خير كثيرا وفي رواية عمر بن الخطاب غفيرة وغيره عن ابن عباس النفس
زيادة قبل هذا الكلام وهي فان استطعت ان تعمل
بالرضا في اليقين فافعل وان لم تستطع فان في الصبر على
ما تكره خيرا كثيرا ومراده باليقين هاهنا تحقيق
الايمان بما سبق ذكره من التقدير السابق كما ورد ذلك
صريحا في رواية عبد الله بن عباس عن ابيه لكن باسناد
ضعيف وفي رواية زيادة وهي قلت يا رسول الله كيف
اصنع باليقين قال ان تعلم ان ما اصابك لم يكن ليخطئك
وما اخطاك لم يكن ليصيبك **فاذا انت اعلمت** باب
اليقين فحصل اليقين للقلب بالقضاه السابق والتقدير
الماضي يوجب من النفس بالقضاه والقدر وطبائنتها و
قد دل القرآن على مثل هذا المعنى بعينه في قوله
تعالى لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم
قال الضحاك في هذه الآية عزاهم لكيلا تأسوا على
ما فاتكم لا تأسوا على شيء من امر الدنيا فان لم تقدر
لكم ولا تفرحوا بما آتاكم لا تفرحوا بشيء من امر الدنيا
اعطيناكموه فانه لم يكن ينزوي عنكم **وقال سعيد**
ابن جبير في هذه الآية لكيلا تأسوا على ما فاتكم من
العافية والخصب اذا علمتم انه مكتوب عليكم قبل

ان يخلقكم خريجه ابن ابي حاتم ومن هذا القول بعض السلف
 الايمان بالقدر يذهب الهم والحزن وقد اشار النبي صلى الله عليه وسلم
 الى ذلك بقوله في الحديث الطحيح عنه احرص على ما ينفعك واستغن بالله
 ولا تعجز فان اصابك شيء فلا تقل لو اني فعلت كذا ولكن قل قدر الله
 وما شاء فعل فان لم تفتح عمل الشيطان فاشار في هذا الحديث الى ان
 تذكير النفس بالقدر السابق عند المصائب يذهب وساوس الشيطان
 الموجبة للهم والحزن والندم على تقاطي الاسباب الدافعة لوقوعها
وقال انس حدثت النبي صلى الله عليه وسلم عشرين سنة فما قال لي شيء
 فعلته لم فعلت كذا وكذا ولا شيء لم افعله الا فعلت كذا اقال
 وكان اذا لامني بعض اهله قال دعوه لو قدر شيء كان خريجه الامام
 احمد بهذه الزيادة **ورفع** ابن ابي الدنيا باسناد فيه نظر عن
 عائشة رضي الله عنها قالت كان اكثر كلام النبي صلى الله عليه وسلم في
 بيته اذا خلا ما قضى الله من امر يكن **ورفع** ايضا حديثا مسندا
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يمسحون الا بيمينهم ما قدر يكن
 وما ترزق ياتيك **وفي حديث** ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه
 وسلم لا حول ولا قوة الا بالله دواء من تسعة وتسعين داء اسرها
 الهم خريجه الطبراني والحاكم **فان** تحقيق هذه الكلمة تقتضي تفويض
 الامور الى الله وان لا يكون الا ماشاء والايمان بذلك يذهب الهم
 الغم **وقد روي** النبي صلى الله عليه وسلم رجلا فقال لا تتهم الله في شيء
 قضاء لك فاذا نظرت المؤمن بالقضاء والقدر في حكمة الله ورحمته
 وان غرمتهم في قضائه دعاها الى الرضا بالقضاء وقال الله عز وجل ما اصاب
 من مصيبة الا باذن الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه **قال علي**
 في هذه الآية هي المصيبة تصيب الرجل فيعلم انها من عند الله فيسلم
 لها

ما جازي

لها ويرضى **وفي الحديث الصحيح** عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال لا يقضي الله للمؤمن قضاء الا كان خيرا له ان اصابته
 سر آ شكر كان خيرا له وان اصابته ضرر افسح كان خيرا
 له وليس ذلك الا للمؤمن **وقد دل القرآن** على مثل هذا المعنى في قوله
 تعالى قل ان يصيبنا الا ما كتب الله لنا هو منا وعليه فلينصبر للمؤمنين
 قل هل ترصون بنا الا احدى الحسينين يعني ما النصر والظفر واما الشهادة و
 ايهما كان **فحسن** **ورفع** الترمذي من حديث انس عن النبي صلى الله عليه
 وسلم ان الله اذا احب قوما ابتلاهم فمن رضى فله الرضى ومن سخط فله
 السخط **قال ابو الدرداء** ان الله اذا قضى قضاء احب ان يرضى به وقالت
 ام الدرداء ان الراضين بقضاء الله الذي قضاه لهم رضوه لهم في الجنة
 في منازل يغبطهم بها الشهداء يوم القيمة **وقال ابن مسعود** ان الله يقسط
 بعلمه جعل الروح والفرح في اليقين والرضا وجعل الهم والحزن في الشك و
 السخط وقد روي هذا مرفوعا من وجه ضعيف **وكان** عمر بن عبد العزيز يقول
 لقد تركتني هؤلاء الدعوات ومالي في شيء من الامور ارب الا في مواقع قدر
 الله عز وجل وكان يدعو بها كثيرا اللهم رضى بقضائك وبارك لي في قدرك
 حتى لا احب تعجيل شيء اخرته ولا تاخير شيء قدمته **قال ابن عوف** ارض
 بقضاء الله على ما كان من عسر ويسر فان ذلك اقل لهمك وابلغ فيما تطلب
 من امر اخرتك واعلم ان العبد لن يصيب حقيقة الرضا حتى يكون رضاه
 عند الفقر والبلاء كرضاه عند الغنى والرخى كيف تستقضي الله في امرك ثم
 تسخط ان رأيت قضاءه مخالفا لهواك ولعل ما هو بيت من ذلك لو وفق
 لك لكان فيه هلاك وترضى قضاءه اذا وافق هواك وذلك لقله عملك
 بالغيب وكيف تستقضي ان كنت كذلك ما انصفت من نفسك ولا اصب
 في باب الرضا **وهذا الكلام** ومعناه ان العبد اذا استخار الله عز وجل
 قل هل ترصون بنا الا احدى الحسينين

٢١٠
فينبغي ان يرضى بما اختاره له من موافق لخواه او مخالفة له لانه لا يدري
بلغ في ايها الخير له والله تعالى غير متهم في قضائه لمن استخاره **ومن** كان
طائفة من السلف كابن مسعود وغيره يأمرون من يخاف ان لا يصبر على ما يخالف هواه
بما يختاره له ان يقول في دعاء استخارته في عافية فانه قد يختار له البلاء ولا
يصبر عليه وقد روي مرفوعا من وجه ضعيف عن المزني ان رجلا كان يكثر الاستخارة
فانتهى فخرج ولم يصبر فاجاب الله اليه من انبيائهم ان قل لعبدك فلان اذ لم يكن
من اهل الغزائم ففلا استخرتني في عافية **وفي الحديث** المرفوع من سعادة العبد
استخارة ربه عز وجل ورضاءه بما قضى وان من شقاوة العبد ترك الاستخارة
وسخطه بما قضى خربه التزمذي والرضا بالقضاي سباب منها يقين العبد بالله
وثقته به لانه لا يقضي للمؤمن قضاء الا هو خير له فيصبر كما لم يرض المشرك للطبيب
الحاذق الناصح فانه يرضى بما يفعله به من مواعظ وغيره لثقته به وثقته به
لانه لا يريد به الا الاصلح وهذا هو الذي اشار اليه ابن عوف في كلامه المتقدم ذكره
ومنها النظر الى ما وعد الله من ثواب الرضا وقد يستغرق العبد من ذلك ما يشي
المؤمن المقضي به **وماروي** عن بعض الصالحات من السلف انها عثرت فانكسر ظمها
فضحكت وقالت انساني لذة ثواب مرارة الله ومنها وهو اعلى ذلك كله ان
في محبة المستلزم ودوام ملاحظة جلالة وجماله وعظمته وكما له الذي لا نهاية له
فان قوة ملاحظة ذلك يوجب الاستغراق فيه حتى لا يشعر بالالم كما غاب النسوة
اللاتي قطعن ايديهن حين شاهدن عن الم تقطيع ايديهن بمشاهدته **قال الجنيد**
سالت سرياهل مجد المحال الم البلا فقال لا وهذه اشارة مني الى هذا المقام ومنه
قوله جماعة من اهل البلا يفعل بنا ما يشاء فلو قطعنا اربا اربا ما انزددنا له الا
حبا وفي هذا المعنى يقول بعضهم لو قطعني الغرام اربا اربا ما انزددت على اللام الاحياء
لازلت بكم اسير وهدو صبا حتى اقضي على هواكم **وكان ابراهيم النخعي**
خرج من ملكه وماله وحشمه وولده فرائه في الطواف فلم يكلمه وقال
هجرة الخلق في هواك وايتمت العيال لكي اراك فلو قطعتن في الحب اربا
لما حزن الفؤاد الى سواك **كان** جماعة من المجتهد كالفضل وفتح الموصلي اذا بات ليلة
بغير عشاء ولا سراج اشتد فخرجهم ويكمن من الفرح وقالوا مثلنا لا تترك بلا عشاء ولا سراج
يد كانت منا وباء وصيلة تنسلنا بها وكان فتح يجمع ولده في ليالي الشتاء ويغطيهم بكساءه
يقول اجعتني واجعت عيالي واعرتني عيالي وانما تفعل ذلك باوليائك واحبابك فقل
انا منهم حتى افرح ودخلوا على بعض السلف وهو مريض فقال احب الي احب اليه وفي هذا

عظمي كلام وعندي كلام اذا اردت شيئا فاقمنا القول له كن فيكون فليكن
يسئل الفقير العاجز ويترك الغني القادر **ان هذا** **الحبيب**
السلف اني الاستخار من الله ان اسئله الدنيا وهو ما الله فليكن استخارها
من لا يملكها يعني المخلوق **وحصل المعنى** السلف ضيق في معيشته حتى
هم ان يطلب من اخوانه فرائ في منامه قائلا لا يقول له ان يحسن بالحرف
المركب اذ اوجد عند الله ما يريد ان يعمل بقلبه الى العبد فاستيقض
وهو الغنى الناس قلوبا وقال **وفي هذا المعنى** يقول بعضهم
عذابه فيك عذب وبعده فيك قرب وانت عندي كروحي بل انت منها
حسبي من الحياتي لما تحب احب **السبني**
وانشد **ابن النجاشي**
لا اتخذ عن فلان محب دلائل ولذتيه من تحف الحبيب وسائل
منها تنعمه بمربلايه وسروره في كل ما هو فاعل
فالمع منه عطية مقبولة والفقر الكرام وبرعا جل
يدخل على رجل قد قتل ابنه في الجهاد يغزونه قبلي وقال ما ابكي على قتله
انما ابكي كيف كان رضاه عن الله حين اخذته السيوف **شعر**
ان كان سكان الغنى رضوا بقتلي فرضا والله لا كنت لما يهوى الحبيب مبغضا
مرت لهم عبدا وما للعبد ان يعترضنا هم قلوبا قلبي من الشوق على حجر الغضا
يا ليت ايام الحبي يعود ما منها مضي من لمريض لا يرى الا الطبيب الممرضا
المقصود ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بن عباس بالعمل بالرضا ان
استطاعه ثم قال له فان لم تستطع فان في الصبر على ما تكره خير كثيرا
وهذا يدل على ان الرضا بالاقدار المولمة ليس بحتم واجب وانما هو فضل
مندوب اليه فمن لم يستطع الرضا فليلتزم الصبر فان الصبر واجب الابد
منه وفيه خير كثير فان الله تعالى امر بالصبر ووعد عليه جزيل الاجر قال
تعالى انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب وقال وبشر الصابرين الذين
اذا اصابتهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون اولئك عليهم صلوات

واجب

من ربهم ورحمة والمؤمنون وقال تعالى وبشر المحبتين الذين
 اذا ذكر الله وجلت قلوبهم والصابرين على ما اسابهم **وقال الحسن الرضي**
 عزيز ولكن الصبر معول المؤمن **قال سليمان الخزاز** الصبر دون الرضا
 فالرضا ان يكون الرجل قبل نزول المصيبة راض بأي شيء كان والصبر ان
 يكون بعد نزول المصيبة يصبر **وحقيقة الفرق** بين الصبر والرضا ان الصبر
 كفي النفس وجسها عن التشخط مع وجود الالم والرضا يوجب انشراح الصدر
 وسعته وان وجد الاحساس باصل الالم لكن الرضا يخفف الاحساس بالالم لما
 يباشر القلب من روح اليقين والمعرفة وقد ينزل الاحساس بالكلية
 على ما سبق تقديره **وهذا قال طائفة كثيرة** من السلف منهم عمر بن الخطاب
 والفضيل وابو سليمان وابن المبارك وغيرهم ان الرضا لا يتمنى غير حاله التي
 هو عليها بخلاف الصابر **وقد روي** عن طائفة من الصحابة هذا المعنى
 ايضا وانهم كانوا لا يتمنون غير ما هم عليه من الحال منهم عمر وابن مسعود
 رضي الله عنهما **قال عبد العزيز بن ابي رواد** كان عابد يتعبد في بيت
 فرائ في منامه ان فلانة زوجته في الجنة فاستضافا ثلاث ليال لينظر
 عملها فكانت تنام وهو يقوم وتقطر وهو يصوم فلما فارقا سالا لها عن
 اوثق عملها عندها قالت هو ما ريت الا خضيلة واحدة ان كنت في شدة
 لم اتمنى اني في رضى وان كنت في مرض لم اتمنى اني في صحة وان كنت جائعة
 لم اتمنى اني شبعانة وان كنت في شمس لم اتمنى اني في فري ف**قال العابد**
 هذه والله خضيلة يعجز عنها العباد **ولما ان الصبر** انما يكون عند
 الصدمة الاولى كما صرح عن النبي صلى الله عليه وسلم **فالرضا** انما يكون عند
 نزول البلاء كما كان يقول صلى الله عليه وسلم في دعائه واستغاث الرضا بعد
 القضي لان العبد قد يغرم على الرضا بالقضا قبل وقوعه فاذا وقع انفسخت
 تلك الغزمية فمن رضى بعد وقوع القضي فهو الراض حقيقة **وفي الامام**
 فالصبر واجب لا بد منه وما بعده الا التشخط ومن سخط اقدار الله فلم
 السخط مع ما يتحمل له من الالم وشماتة الاعداء به اعظم من جزعه
 كما قال بعضهم شعرا
 لا تجزعن

لا تجزعن من كل خطب عري ولا ترمي الاعداء ما يشمتوا
 يا قوم بالصبر ينال المني اذا القيتم فعة فاشبتوا **وقال النبي**
 صلى الله عليه وسلم من يتصبر يصبره الله وما اعطي احد عطاء خيرا
 ولا اوسع من الصبر **وقال عمر** وجدنا خير عيشنا الصبر **وقال علي** ان الصبر
 من الايمان بمنزلة الرأس من الجسد ولا ايمان لمن لا صبر له **وقال الحسن**
 الصبر كنز من كنوز الجنة لا يعطيه الله الا لمن كرم عليه **وقال ميمون بن**
 مهران ما نال احد شيئا من جسيم الخير بني فمن دونه الا بالصبر **وقال**
ابراهيم التيمي ما من عبد وهبه الله صبرا على الاذى وصبرا على البلاء وصبرا
 على المصائب الا وقد اوتي افضل ما اوتي احد بعد الايمان بالله عز وجل
 وهذا منتزع من قوله تعالى ولكن البر من امن بالله واليوم الآخر الى
 قوله والصابرين في الباساء والضراء **وحين الباس** اولئك الذين صدقوا و
 اولئك هم المتقون **والمراد** بالباساء الفقر ونحوه **وبالضراء** المرض ونحوه
وحين الباس الجهاد **وقال عمر بن عبد العزيز** ما انعم الله على عبد نعمة فانتزع
 منه فعا منه مكان ما انتزع منه الصبر الا كان ما عوفه خيرا مما انتزع
 منه ثم نل انما يفي في الصابرون اجرهم بغير حساب **وكان بعض** الصالحين
 في جيبه ورقة يفتخرها كل ساعة فينظر فيها وفيها مكتوب واصبر لحكم
 ربك فانك باعيننا **والصبر** الجميل هو ان يكتف العبد بالمصيبة ولا يخبر بها
 قال طائفة من السلف في قوله تعالى فصبر جميل **قال الاشكوي** معه **وكان الصبر**
 الاصف بن قيس قد ذهبت عينه من اربعين سنة لم يذكرها لاحد وذهبت
 عين عبد العزيز بن ابي مرزاد من عشرين سنة فتامله ابنه يوم ما فقال
 له يا ابي قد ذهبت عينك فقال نعم يا بني الرضا عن الله اذهب عين ابيك من
 عشرين سنة **وكان الامام احمد** لا يشتكي ما به من المرض لاحد وذكر
 له ان مجاهدا كان يكره الاضيق فتركه فلم يأت حتى مات وكان يقول لنفسه
 يا نفس اصبري ولا تندمي **ودخل بعض** العارفين على مريض يقول اه
 فقال له ذاك العارفين ممن وفي هذا المعنى يقول بعضهم شعرا
 تفيض النفوس باوصابها * وقكتم عن ادها ما بها

مقابلته
 بلخ

وما انصفت مهجة تشكي هواها الى غير احبا بها
قال بن معاذ لو احببت ربك ثم جوعتك واعرائك لكان يجب ان تحمله
 وتكتمه عن الخلق فقد يحتمل الجيب الحبيب له الاذى فكيف وانت تشكو
 فيما لم يضعه بك
 ويقبح من سؤال الفعل عندي وتفعله فيحسن منك اذا كان
كان الرسول صلى الله عليه وسلم واصحابه يشدون على بطونهم الحجارة من
 الجوع كان اويس رحمه الله يلتقط الكس من المزابل والكلاب تنزاعه
 فنبع عليه كلب يوما فقال يا كلب لا تقذ من لا يؤذيك كل مما يليك و
 اكل مما يليني فان دخلت الجنة فانا خير منك وان دخلت النار فانت
 خير مني **وكان** ابراهيم بن ادهم يلتقط السبل مع المساكين فرأى منهم كلبا
 لمزاحمته فقال اننا تركت ملك بلخ افاضهم المساكين على قاط السبل فكان
 بعد ذلك لا يلتقط الا مع الدواب التي ترفع فيه **وكان** الامام احمد
 السبل مع المساكين ايضا واجر سفيان الثوري نفسه من جمالي في طريق
 مكة فطبخ لهم طعاما فافسده فضر به **كان** فتح الموصلي يوقد النار
 للناس بالاجرة **شعر**

تركت من اجلك قد نزلت خدي ارضا للشامت والحسود حتى ترضى
 مولاي الى متى بهذا احظي عمري يغني وحاجتي ما تقضى
 كم اعمل في هواك ذلا وعنا **غيره** كم اصبر فيك تحت سقم وضي
 لا تطردني فليس لي عندك غنى خذ روحى ان اردت بها الثمن
 من اجل هواكم هويت العشقا **غيره** قلبي كلن ود معتي ما ترقى
 في حبكم يهون ما قد القى ما يسعد بالنعيم من لا يشقى
كانت مصائب الدنيا عندهم نعم حتى قال بعضهم ليس بفقير من لم يجد
 البلى نعمة والرخا مصيبة **ومن الاسرار** لما قال اذ رايت الغنى مقبلا فقل
 ذنب عجلت عقوبته واذا رايت الفقر مقبلا فقل مرحبا بشعرك الصالحين
 وقال

وقال السلف اني لاصاب بالمصيبة فاحمد الله عليها اربع مرات الحمد
 الله اذ لم تكن اعظم ما هي واحمد الله اذ انقضى الصبر عليها واحمد
 اذ اوفقني للاسترجاع واحمد اذ لم يجعلها في ديني **انتظار الفرج**
 بالصبر عبادة فان البلاء لا يدوم كما قيل **شعر**
 اصبر لكل مصيبة وتجلد واعلم بان الضر غير مؤبد
 واصبر كما صبرا للكرام فانها نوب تنوب اليوم تكشف في غد
اذ غمست اعظم الناس بلاء كان في الدنيا في نعيم الجنة غمسة قيل له هل
 رايت بئس ساقط هل مر بك بئس قط **قال** لا يا رب
 يا نفس ما هي الا صبر ايام كان مدتها اضغاث احلام
 يا نفس جويزي عن الدنيا مبادرة وخل عنها فان العيش قد اضم
 وما هي الا ساعة ثم تنقضي غيرة وينهب هذا كله ويروا
قوله صلى الله عليه وسلم واعلم ان النصر مع الصبر هذا موافق لقوله
 تعالى يا ايها الذين آمنوا اذ القيتم فئة فاشتروا واذكر والله كثير العليم
 تقاضون وقوله تعالى فان يكن منكم مئة صابرة يغلبوا مئتين الى قوله و
 الله مع الصابرين وقوله تعالى كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله
 والذو الجلال والإكرام وقوله تعالى بل ان تصبروا وتتقوا وياقوتكم من قوتهم هذا
 يمددكم ربكم بخمسة الاف من الملائكة مسومين الى غير ذلك من الآيات
 والا حاديث في الامر بالصبر عند لقاء العدو وكثيرة جدا **وقال** الاشياخ
 من بني عيسى بن قاتلتم الناس قالوا بالصبر لم نلق قوما الا صبرنا لهم كما
 صبروا لنا **وقال بعض** السلف كنا نذكر الموت والم الجراح ولكن نتفاضل
 بالصبر **وسئل** البطال عن الشجاعة فقال صبر ساعة **وهذا** كله في جهاد
 العدو الظاهر وهو جهاد الكفار **ولكن الله** في جهاد العدو الباطن وهو
 جهاد النفس والهوى فان جهادا هيا من اعظم الجهاد كما قال النبي صلى الله عليه
 وسلم المجاهد من جاهد نفسه في الله **وقال عبد الله بن عمر** لم جل سئل
 عن الجهاد ابد بنفسك فجاهد ها وابد بنفسك فاغزها ويروي باسناد
 ضعيف من حديث جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لقوم رجعو من القزو

قد متم من الجهاد الا صغر الى الجهاد الاكبر قيل وما الجهاد الاكبر قال مجاهدة
 العبد لهواه **وقال** بكر الصديق رضي الله عنه في وصيته لعمر بن
 استخلفه ان اول ما احذر كن نفسك التي بين جنبيك ويروي من حديث
 سعد بن مسهر عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم ومن حديث ما لك
 الاشجعي عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل قال ليس عدوك الذي قتلك اذ لك
 الجنة واذا قتلتك كان لك نفي اعدا عدوك نفسك التي بين جنبيك
 واخذ هذا المعنى العباس بن قيس الشاعر

قلبي لما ضربي داعي يكثر حزاني واوجاعي
 لقل ما ابقى علي ما اري يوشك ان ينعاني الناعي
 كيف احتارني من عدوي اذا كان عدوي بين اضلاعي
فهذا الجهاد ايضا يحتاج الى صبر فمن صبر على مجاهدة نفسه وهواه و
 شيطانه غلب وحصل له النصر ومن جزع ولم يصبر على مجاهدة ذلك غلب و
 قهر واسر وصار ذليلا اسيرا في يد شيطانه وهواه كما قيل **شعر**
 اذ المرء لم يغلب هواه اقامه بمنزلة فيها العزيز ذليل
 غيره

رب مستقر سبته صبوة فتقر صبره فانهت كما
 صاحب الشهوة عابد غلب الشهوة صار الملكا
قال ابن المبارك رحمه الله من صبر فما اقل ما يصبر ومن جزع فما
 اقل ما يمتنع وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس
 الشديد بالصرعة انما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب و
 وصف بعضهم الاحنف بن قيس فقال كان اشد الناس سلطانا على نفسه
وقيل ان فلانا يمشي على الماء فقال من مكنه الله من مخالفة هواه فهو اقوى
 من يمشي على الماء **واعلم** ان نفسك بمنزلة دابتك ان عرفت منك الجهاد
 حدث وان عرفت منك الكسل طمعت فيك وطلبت منك حظوظها وشهواتها
 كان ابو سليمان الداراني يقول كنت بالعراق امر على تلاءم القصور والمأك
 والملابس والمطاعم التي للملوك فلا تلتفت نفسي الى شيء من ذلك وامر على التمرة
 فتكاد

فتكاد نفسي تقع عليها فذكر ذلك لبعض العارفين فقال تلك الشهوات ليس بنفسها
 منها فايسر والتمر اطعمها فيها فطمعت كما قيل **شعر**

صبرت عن اللذات حتى تولت والزمت نفسي هجرها فاستمرت
 وما النفس الا حيث يجعلها الفتى فان طمعت تافقت والانتسكت
 وكانت على الايام نفسي عزيزة فلما رأت عزمي على المذل ذلت

فقيل له صلى الله عليه وسلم ان النصر مع الصبر يشمل الصبر على جهاد
 العبد لعدوه والظاهر وجهاده لعدوه الباطن وهو نفسه وهواه وكان
 السلف يفضلون هذا الصبر على الصبر على البلاء **قال ميمون بن مهران** الصبر
 صبر ان الصبر على المصيبة حسن وافضل من ذلك الصبر عن المعاصي **وقال**
سعيد بن جبير الصبر على نوعين احدهما الصبر عن ما حرم الله والصبر لما
 افترض الله من عبادته وذلك افضل الصبر **والصبر الاخر** في المصائب
 وقد ورد في هذا حديث مرفوع من حديث علي لكنه لا يثبت **وقيل** صلى الله
 عليه وسلم وان الفرج مع الكرب هذا يشهد له قوله تعالى وهو الذي يسر
 الرياح فتشير سحابا فيبسطه في السماء كيف يشاء الى قوله فاذا اصاب به
 من يشاء من عباده اذا هم يستبشرون وان كانوا من قبل ان ينزل عليهم من
 قبله لمبلسين **وقول النبي** صلى الله عليه وسلم في حديث ابي رزين العقيلي
 ضحك ربنا من قنوط عباده وقرب غيره خرجه الامام احمد وخرجه ابنه
 عبد الله من حديث ابي رزين ايضا انه ليسرف عليكم ازلين قنطين فيظل
 علم ان غيبتكم الى قريب **والمعنى** انه سبحانه يعجب من قنوط عباده عند
 احتباس المطر عنهم وخوفهم واشفاقهم وبأسهم من الرحمة **وقد قد**
 تغيير هذه الحال عن قرب بانزال المطر ولكنهم لا يشعرون **وهذا كما اشتكى**
 ذلك الرجل الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو قائم يخطب يوم الجمعة احتباس
 المطر وجهد الناس فسأله فرفع النبي صلى الله عليه وسلم يديه فاستسقى
 لهم فنش السحاب ومطروا الى الجمعة الاخرى حتى قاموا اليه صلى الله عليه وسلم فسأله
 ان يستصحبهم ففعل فاقلعت السماء **وقد قص الله** تعالى في كتابه قصصا

كثيرة تتضمن وقوع الفرج بعد الكرب والشدة كما قص نخاة نوح ومن معه
 في الفلك من الكرب العظيم مع اغراق ساير اهل الارض وكما قص نخاة ابراهيم
 عليه السلام من النار التي القاها المشركون فيها وانه جعلها عليه براء واهلها
 وكما قص قصة ابراهيم عليه السلام مع ولده الذي امر بذبحه ثم فداه الله
 بذبح عظيم وكما قص قصة موسى عليه السلام مع امه لما القته في السمن
 التقطه آل فرعون وقصته مع فرعون لما اخي الله موسى في البحر واغرق عدوه
 وكما قص قصة ايوب ويونس ويعقوب ويوسف عليهم السلام وقصة قوم
 يونس لما آمنوا وكما قص قصص محمد صلى الله عليه وسلم ونضره على اعدائه
 وانجائه منهم في عدة مواطن مثل قصته في الغار وقصته يوم بدر ويوم
 احد ويوم حنين وكما قص سجانه قصة عائشة رضي الله عنها في حديث الفيل
 وبرأها الله مما رميت به وقصة الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت
 عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه
 ثم تاب عليهم ليتوبوا **وفي السنة** من هذا المعنى شيء كثير مثل قصة الثلاثة
 الذين دخلوا الغار فانطبقت عليهم الصخرة فدعوا الله باعمالهم الصالحة ففرج
 عنهم ومثل قصة ابراهيم وسارة مع الجبار الذي طلبها من ابراهيم ورد الله
 كيد الفاجر **والحكايات** في هذا المعنى في الاسلام وقبلة كثيرة جدا لا يمكن
 حصرها واستقصاؤها وكثير منها مذكور في الكتب المصنفة في الفرج بعد الشدة
 لابن ابي الدنيا وغيره وكتاب مجابي الدعوات لابن ابي الدنيا وكتاب المستغنين
 بالله والمستصرخين به وكتب كرامات الاولياء واخبار الصالحين وفي كتب التوكل
 وغيرها **ومن تذكر** طرفاها هنا يسيرا من اطراف ما حكى في هذا الباب
 ليعتبر به **ذكر بعض** العلماء في مصنف له واطنه من المغاربة انه سمع من
 ابي ذر الهروي الحافظ يحكي انه كان ببغداد يقرأ على ابي حفص بن شاهين
 في مكان عطار وانه شاهد رجلا جاء الى العطار فدفع اليه عشرة دراهم واخذ
 منه حياجا وجعلها في طبق ووضعها على راسه فزلق طبقه وتفرقت حياجه
 فبكى واشتد بكاءه **وقال** لقد ضاع مني في قافلة كذا وكذا هيمن فيه
 اربعة دنانير او قال اربعة آلاف دينار ومعها فصوص قيمتها اكثر من
 ذلك فاجزعت لضياعتها ولكن ولدي الليلة ولد فاحتجنا في البيت الى

ماحتاج اليه النفس ولم يكن عندي غير هذه العشرة الدراهم فلما قدر الله
 بما قدر حزبت وقلت لا انا عندي ما ارجع به اليوم الى اهلي ولا ما اكسبهم غدا
 لم يبق لي حيلة الا الفرار عنهم وتركهم على هذه الحال فهلكون بعدي فلم املك نفسي
 ان اجزعت هذا **قال ابو ذر** ورجل من شيوخ الجند جالس على باب دار
 فسمع هذا كله فسل الجندي ايا حفص ان يدخله واصحابه والرجل المصاب معه
 في بيته ففعل وطلب من الرجل المصاب اعادة حكايته في الهيمان فاعاد ذلك عليه
 وسأله عن كان في تلك القافلة وعن المكان الذي ضاع فيه الهيمان فاخبره ثم
 سأله عن صفة الهيمان وعلمته فاخبره بذلك فقال لو رايتك كنت تعرفه
 قال نعم قال فاخبره اليه فلما رآه قال هذا الهيمان الذي سقط وفقد من الاحجار
 ما صفته كذا وكذا اففتح الهيمان فوجد الاحجار على ما وصفه فدفع اليه وخرج
 من عنده وقد صار من الاغنيا **فما خرج** بكى الشيخ الجندي بكاء شديدا
 فسل عن سبب بكائه فقال انه لم يكن بقى لي في الدنيا امل ولا امنية
 اتناها الا ان يأتي الدار صاحب هذا المال فيأخذها فلما قضى الله ذلك ففعل
 ولم يبق لي امل علمت انه قد حان اجلي **قال ابو ذر** فما انقضى شهر رجب
 حتى توفي ووصلينا عليه رحمه **وخرج هذا** المصنف ايضا في كتابه عن رجل
 حكى بالموصل ان رجلا كان عندهم تاجر يسافر بتجارته الى البلدان
 فصار مرة بجميع ماله او ما يملكه الى الكوفة فوافقه في ذلك السفر رجل
 فخدمه فاحسن خدمته فانس به حتى وثق به فاستغفله في بعض المنازل
 واخذ دابته وما عليها من المال والمتاع ولم يبق له شيء البتة واجتهد في
 طلبه فلم يقع له على خبر ولا اثر فرجع الى بلده راجلا جائعا فدخل المدينة
 ليلا وهو على تلك الحال فطرق بابا فلما احس به اهله سرورا وقالوا الحمد
 الذي جاء بك هذا الوقت فان اهلك قد ولدت اليوم ولدا وما وجدنا ما
 نشري به ماحتاج اليه النفس ولقد كانت هذه الليلة طاوية **فما**
 دقيقا ودهنا نسرج به فلما سمع ذلك نزل في غمه وكربه وكبره ان يخرج
 بما جري له فيخبرهم فخرج الى حانوت رجل كان بالقرب من داره فسلم عليه

واخذ منه دهنًا وغيره مما يحتاج فيبينها هو مخاطبه اذ التفت
فرأى خروجه الذي هرب به خادمه مطروحاً في داخل الحانوت
فسأله عنه فقال ان رجلاً ورد علي بعد العشاء واشترى مني عشاءه
واستضافني فاضغته فجعلت خروجه في حانوتي ودابته في دار
حارنا والرجل باثيت في المسجد فنهضت الى المسجد ومعه الخرج فوجد الرجل
نائماً فرفسه فاستيقظ مذعوراً فقال له اين مالي يا خائن فقال
هو ذا علي عنقك والله ما فقدت منه ذرة واستخرج الدابة من موصعه
ووسع على اهله واخبرهم حينئذ بخبره **ونسبته هذه**
الحكايتين ما حكاه التنوخي في كتاب الفرج بعد الشدة و
الحكاية طويلة ملخصها ان رجلاً كان ببغداد في زمن الرشيد و
كان صيرفياً فابتاع جارية بمجسمائة دينار وشغف بها حتى تعطل
عن معاشه بسبب ملازمتها وانفق رأس ماله حتى لم يبق معه
شيء وحملت جاريته فصار ينقص دارة ويبعد انقراضها
حتى فرغت ولم يبق له حيلة ففرض بها الطلق وهو على تلك الحالة
وطلبت منه ما يصلح للنساء وشكت اليه انها تموت ان لم يجعل
عليها نذراً فبكي وخرج على وجهه وهم ان يفرق نفسه في دجلة
ثم خاف عقاب الله فامتنع وخرج ماشياً على قدميه من قرية الى
قرية حتى بلغ خراسان فاقام بها والكسب بها مالا وكتب الى
بلدة سته وستين كتاباً باليعتر في خبر الجارية فلم يجد اليه
جواباً فلم يشك ان الجارية ماتت ثم رجع الى بغداد بعد مدة طويلة
ومعه قيمة عشرين ألف دينار فخرج على قافلة اللصوص فاخذوا ما كان
معه كله وعاد بشيابه فقيراً ولم ينل يتيقن صل حتر دخل بغداد فقيراً كما خرج
منها بعد ان غاب عنها قريباً من ثلاثين سنة فقصده دارة فوجدها عامرة
وبابها حسن وعليه بواب وغلمان وبغال فسأل عن الدار لمن هي فقيل
هي

هي دار لابن فلان الصيرفي وسمي الرجل باسمه قالوا وهو من
دابة أمير المؤمنين وهو جهنم وصاحب بيت ماله و
اخبره الذي سأل ان ابا هذا الرجل صاحب الدار كان صيرفياً جليلاً فافتقر وان
ام الصبي ضربها الطلق فخرج ابوه يطلب لها شيئاً فقصد فهلك وان امه استلكت
الى بعض الجيران تستغيث بهم فقاموا اليها بجوارح الولادة ثم انه ولد لأمير
المؤمنين ولد ذكر وذالك الولد هو المأمون وانه عرض عليه جميع الدايات فلم
يقبل الا ديارين فارتعدوا الى ام هذا الصبي فحملت الى دار الرشيد فحين وضع
فم المولود على ثديها قبله وارتنعده وصارت عندهم في حال جليلة ثم
لما ولي المأمون الخلافة كانت المرأة وابنها معه فبنى ابنها هذه الدار وسأله
عن امه احيية قال نعم وهي تمضي الى دار الخليفة اباماً وتكون عند ابنها اباماً
فجاء الرجل الصيرفي حتى دخل الدار مع الناس فرأها في غاية الحسن ورأى
في صدرها شاباً يشبهه وبين يديه الكتاب والموازين والاموال يقضون
ويقضون فجلس الرجل في غمار الناس حتى تفرقوا ولم يبق غيره فقال له الشاب
يا شيخ هل من حاجة قال نعم انا ابوك قال فتغير وجهه ووثب مسرعاً ثم
استدعاه الى دارة واجلسه على كرسي وهناك شارة فقال له الشيخ لعلك
ان تختبر صدق قولي من جهة فلانة وذكر اسم جاريته ام الصبي فسمعت
الجارية صوتاً فرفعت الشارة وخرجت الى مولاه وجعلت تقبله وتبكي
واخبرها بخبره ومن حين خروجه من عندها الى ان رجع فقام ولده و
اعتذر اليه من قصيره واصبح حاله ثم ادخله على المأمون فحدثه بحديثه
فخلع عليه وصيره جهنم بالله على ما كان عليه ابنه واجري له الرزق وقلده
ابنه عملاً اجل من عمله **وروي** المعافا ابن زكريا النهراني باسناده عن
سائر القاضين انه خرج يوماً من دار المهدي فدخل دارة فدعا بغداة فخاشت
نفسه فردته ثم دعا بجارية فلم تطب نفسه فدخل للقائلة فلم ياخذة النوم
فنهضت وركب بعقلته فلقى وكيلاً له في الطريق ومعه الفادرهم فقال له اسكها مملوءة
وانبعني وخلي بغلتك فذهبت به فخضت الصلاة وهو في بعض الشوارع فدخل
فصل في مسجد هناك فلما قضى صلاته اذا هو باعني يتلمس فقال له ما تريد قال له

٢٢٢
أريدك قال وما حاجتك قال شمت منك ربح الطيب فظننت أنك من أهل النعم
فأردت أن ألقى إليك شيئا قال قل قال هل ترى هذا القصر لقصر هناك قال نعم قال فإنه كاهن
فأعده ثم خرج إلى خراسان فخرجت معه فالت عن النعم التي كنا فيها فتقدمت فاستصاحبت
الدار لا سله شيئا يصلي به وأكسر إلى سوار القاضى فإنه كان صديقا لابي قال سوار فقلت
من أباي قال فلاة بن فلاة فاذا هو لصدق الناس إني فقلت له فإن الله قد أنزل بسوار
منع الطعام والشراب والنوم وجاء به بين يدي ثم دعا سوار وكيله وأخذ منه الدراهم
فدفعها إليه وقال له إذا كان غدا فصرني قال سوار ثم دخلت على المهدي فحدثته بهذا
الحديث فأعجبه وأمره لأعني بالفي دينار وأمر لسوار بمئة ألف دينار **قال سوار** فجلوني
الأعني قد فعلت إليه الف دينار وقلت له قد رزق الله بكربة أباك خيرا كثيرا وأعطيت
من مالي الف دينار أيضا **خرج ابن أبي الدنيا** في كتاب الفرج بعد الشدة بأسناده عن
وصاح ابن خيثمة قال أمرني عمر بن عبد العزيز بأخراج من في السجن فأخرجهم إلا يزيد بن أبي
مسلم فنفذتني فاني لم أفر فقيده اذ قيل قدم يزيد بن أبي مسلم يعني أمير أهل أفرنجية
فرضت عليه وأمرته في طلبي فأخذت فاني بي إليه فقال **والله** لطلال ما سألت الله فقلت
منك فقلت يا أبا الله طال ما انتفعت الله من شرك قال والله ما أعاذك والله لا تقتلني ثم
والله لا تقتلني ثم والله لا تقتلني لو ما بعني ملك الموت إلى قبض روضك لسبقته على بالسيف
والنطع قال فحجج بالنطع فأقعدت عليه وكنت وقام قائم على رأسه بالسيف فكلوا
واقمت الصلاة فخرج إلى الصلاة فلما سجد أخذته سيوف الجند فقتل فجاءني رجل فقطع
كتافي بسيفه وقال لي انطلق **وعن عمر السرا** وكان يغير في بلاد الروم
وحدة فبينما هو نائم ذات يوم اذ ورد عليه عجم منهم فخره برجله فانتبه
فقال يا أعزائي اختران أشمت مطاعنة وان شئت مسابقة وان شئت
مصارع فقلت أما المطاعنة والمسايفة فلا بقاء لهما ولكن المصارعة
فتزل فصرعني وجلس على صدرى وقال لي قتلة اقتلك فرفعت راسي فقلت
أشهد أن كل معبود ما دونه عرشك إلى قرار الأرضين باطل غير وجهك الكريم قد
ترى ما أنا فيه ففرج عني فأعني علي فافقت فاذا الروم قتل إلى جنبى **وروى**
أبو الحسن بن جهم بن أسناده عن حاتم الأصم قال لقينا الترس فكان بيننا جولة
فرمان تربي فقلبتني عن فرسي ونزل فقع على صدرى وأخذ تلحيتي وأخرج من حفيظتي
فما كان قلبي عنده ولا عند سكرته وإنما كان عنده سدي فقلت سدي إن قضيت علي أن تربي
هذا فعلى الراس والعين وإنما أنا لك وملكت فبينما أنا على هذه الحال أذرى به بعض المسلمين
بهم فما أخطأ حلقه فسقط عني فقامت أنا إليه وأخذت السكين من يده فذبحت بها فها هو
إلا أن يكون قلبه بكم عند السيد حتى تروا من عجائبي لطيفه ما لم تروا من الآباء والأمهات وهذا
باب يطول ذكره جدا فلنقتصر على ما ذكرنا فقيه كفاية

٢٢٣
ما تحتاج إليه النفس ولم يكن عندي غير هذه العشرة الدراهم فلما
قد الله بما قدر جزعت وقلت لا أنا عندي ما أرجع به إليهم إلى أهلي ولا
ما أكتسب غدا ولم يبق لي حيلة إلا الفرار عنهم وتركهم على هذه الحال فجلت
بعدي فلم أملك نفسي أن جزعت هذا الجزع **قال ابن أبي الدنيا** ورجل من شيوخ
الجند جالس على باب دارة فسمع هذا كله فسئل الجندي أبا حفص إن يدخل
هو أصحابه والرجل المصاب معه إلى بيته ففعل وطلب من الرجل المجاهد المصاب
مكائنه في الهيمان فأعاد ذلك عليه وسأله عن كان في تلك القافلة و
عن المكان الذي صناع فيه الهيمان فأخبره ثم سأله عن صفة الهيمان و
علامته فأخبره بذلك فقال لو رأيتك كنت تعرفه قال نعم قال فأخبره إليه
فلما رآه قال هذا الهيمان الذي سقط وفيد من الأحجار ما صنعت كذا وكذا
ففتح الهيمان فوجد الأحجار على ما وصف فدفع إليه وخرج من عنده وقد
صار من الأغنيا **فلما خرج** بكى الشيخ الجندي بكاء شديدا فسئل عن سبب كائه
فقال إنه لم يكن بقي لي في الدنيا أمل ولا أمنية أتمناها إلا أن يأتي الله بها
هذا المال فيأخذة فلما قضى الله ذلك بفضلته ولم يبق لي أمل علمت أنه قد
حان أجلي **قال أبو زرعة** فما انقضى شهر صبرتي ووصلينا عليه رحمه الله وفي
هذا المعنى حكايات كثيرة عجيبه تركناها **قوله** صلى الله عليه وسلم وأن مع
العسر يسرا هذا منتزع من قوله تعالى سيجعل الله بعد عسر يسرا
قوله فإن مع العسر يسرا إن مع العسر يسرا **وروى حميد** بن عمار بن
أبي الحواري ثنا عايذ بن شريح سمعت أنس بن مالك يقول كان النبي
صلى الله عليه وسلم جالسا وحياه حجر فقال لو جاء العسر فدخل هذا الحجر
لجاء اليسر حتى يدخل عليه فيخرجه فأنزل الله عز وجل فإن مع العسر يسرا
إن مع العسر يسرا أخرجه بن أبي حاتم في تفسيره وخرجه الزاوي في مسنده
ولفظه لو جاء العسر حتى يدخل هذا الحجر لجاء إليه اليسر حتى يخرج به ثم قال
أن مع العسر يسرا وحميد بن عمار هذا ضعيف **خرج** بن أبي حاتم من رواية حميد
بن مبارك بن أبي فضالة عن الحسن قال كانوا يقولون لا يغلب عسر واحد يسرين

تحقيق التوحيد بقلبه وذالك اعلى المقامات واشرف الدرجات وفي الاسرار
يقول الله عز وجل البلى جمع بيني وبينك والعافية تجمع بينك وبين نفسك
فصل واذا اشتد الكرب وعظم الخطب كان الفرج حينئذ قريبا
في الغالب كما قال تعالى حتى اذا استيأس الرسل ووظنوا انهم قد كذبوا جاءهم نصرنا
وقال تعالى حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله الا ان نصر الله
قريب واخبر عن يعقوب عليه السلام انه لم يياس من لقاء يوسف وقال
لاخوته اذهبوا فتحسبوا من يوسف واخيه ولا تياسوا من روح الله وقال
عسى الله ان ياتيني بهم جميعا **ومن لطائف اسرار اقتران الفرج باشتداد**
الكرب ان الكرب اذا اشتد وعظم وتناهى ووجد اليا من كشفه من حمة الخلق
ووقع التعلق بالخالق **فان التوكل** هو قطع الاستعانة
بالياس من الخلقين كما قال الامام احمد واستدل عليه بقول ابراهيم عليه السلام
لما عرض له جبرئيل في الهوى وقال له الك حاجة فقال اما اليك فلا **والتوكل** من اعظم
الاسباب التي تطلب بها الحوائج فان الله يكفي من توكل عليه كما قال ومن يتوكل على
الله فهو حسبه **قال الفضيل** والله لو يئست من الخلق حتى لا تريد منهم شيئا
لا عطاء لمولاك كل ما تريد **ومنها** ان العبد اذا اشتد عليه الكرب فانه
يحتاج حينئذ الى مجاهدة الشيطان لانه ياتيه فيقنطه ويسخطه فيحتاج
الى العبد الى مجاهدة ودفعه فيكون ثواب مجاهدة عدوه ودفعه دفع البلى
ويضعه ورفع **وهذا** في الحديث الصحيح يستجاب لاحدكم ما لم يعجل يقول دعوت
فلم يستجب لي فيدع الدعاء **ومنها** ان المؤمن اذا استبطأ الفرج وايس منه
ولا سيما بعد كثرة دعاية وتضرعه ولم يظهر له اثر الاجابة يرجع الى نفسه
باللائمة ويقول لها انما اتيت من قبلك ولو كان فيك خير لاجبت **وهذا**
القول احب الى الله من كثير من الطاعات فانه يوجب انكسار العبد لمولاه
واعترافه له بانه ليس باهل الاجابة دعاية فلذلك الله يسرع اليه حينئذ
باجابة الدعاء وتفريج الكرب فانه تعالى عند المنكسرة قلوبهم من اجله
وعلى قدر الكسر يكون الجبر **قال وهب** تعبد رجل زمانا ثم بدت له الى الله
حاجة فصام سبعين سبعا ياكل في كل سبت احد عشرة تمره ثم سأل الله حاجته
فلم يعطها فرجع الى نفسه فقال منك اتيت لو كان فيك خير اعطيت حاجتك
فنزل اليه عند ذلك ملكا فقال يا ابن آدم ساعتك هذه خير من عبادتك
التي

التي مضت وقد قضى الله حاجتك **شعر**
اهين لهم نفسي لكي يكرمونها ولن تكرم النفس التي لا تهينها **ولم**
من تحقق هذا وعرفه وشاهده بقلبه علم ان نعم الله على عبده
المؤمن بالبلاء اعظم من نعمة في الرخاء **وهذا** تحقيق معنى الحديث الصحيح
عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يقضي الله للمؤمن قضاء الا كان خيرا له ان
اصابته سراء فشكر كان خيرا له وان اصابته ضراء فصبر كان خيرا له
وليس ذلك الا للمؤمن **ومن ههنا** كان العارفون بالله لا يختارون احدا
الحالين على الاخر بل ايهما قدر الله رضوا به وقاموا بعبوديته اللابئة و
في المسند والترمذي عن ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم عرض علي
رني بطحاء مكة ذهبا فقلت لا يارب ولكن اشبع يوما واحدا وعرض علي
جعت تضرعت اليك فذكرتك واذا مشعت شكرتك وحمدتك وقال
عمر ما ابالي اصبت على ما احب او على ما اكره لاني لا ادري الخير فيما احب
او فيما اكره **وقال عمر** بن عبد العزيز اصبت وما لي سرور الا في مواقع القضا
والقدر **يا هذا** كم نستد عيكم النيا وانت تفر منا نسيغ عليكم النعم
فتشتغل بها عنا وتنسانا فنفرغ عليك البلى لترد النيا وتقو على بابنا
ونسبع تضرعك البلاء يجمع بيننا وبينك والعافية تجمع بينك وبين نفسك
شعر ان جرابينا وبينك عتب او تناءت منا ومنك الديار
فالوداد الذي عهدت مقيم والا يادي الذي عهدت غرار
كم لنا في طي البلايا من منحة وعطايا وفي الزوايا خبايا
يا هذا ان شكرت نعمنا عليكم فتوفيقك للشكر من جملة نعمنا فاشكر
وان صبرت على بلاينا فالصبر من جملة فضلنا فاذكره فكل ما تنقلب
فيه فهو من نعمنا فلا تكفره وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الانسان
لظلم كفا **شعر**
اذا كان شكركي نعمة الله نعمة علي له في مثلها يجب الشكر
فكفي وقوع الشكر الا بفضله وان طالت الايام واتصل العمر

اذا مس بالسر اعسرورها وان مس بالضر آء اعقبها الاجر
وما منهما الا له فيه منة تضيق بها الاوهام والبر والبحر
آخرو والمحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على عبده ورسوله محمد
والآله وصحبه اجمعين ثم الكتاب لله الحمد والمنه على

بلغ مقابلة
وتضيق على حسرة الطاعة
على يد كاتبه غفر الله له ولوالديه
والمسلمين انه اعلم الراحمين
وذلك في ٣٠ سوال
كاتبه لنفسه عبده عبد الله بن ابراهيم بن محمد بن
ربيعه المعروف بالربيعي وذلك في عشية
الاربعاء يوم ستة وعشرين رجب
سنة ١٢٣٣
على يد تلميذ وحنان
جعلة الله معونه على
طاعته ومقربا الي
رحمته وكرامته

بسم الله الرحمن الرحيم قال شيخ الاسلام

ابن تيمية رحمه الله تعالى **فصل في قوله تعالى من جاء**
بالحسنة فله عشر امثالها الآية في سورة الانعام وقوله من جاء بالحسنة
فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم
في النار الآية وكذلك في آخر سورة القصص من جاء بالحسنة فله خير منها
من جاء بالسيئة فلا يجزي الذين عملوا السيئات الا ما كانوا يعملون وقال في سورة
البقرة بلي من كسب سيئة الآية **قال** فالذين قالوا ان الحسنة هي التوحيد
والسيئة هي الشرك كما ذكر ذلك عن الصحابة والتابعين ولم يذكر خلافا **ففي**
تعالى من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون ومن جاء بالسيئة
فكبت وجوههم في النار هل تجزون الا ما كنتم تعملون **وذلك** لان جميع اعمال البر
داخلة في التوحيد والتوحيد هو قول لا اله الا الله وهو ان يعبد الله
حده بما شرع وامر وهو العمل لله بامر الله كما قال تعالى بلي من اسلم وجهه
لله وهو محسن فله اجره عند رب ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون فكل عمل من اعمال
الله فهو جزء من التوحيد ومن العمل لله توحيد في العمل له ومن عبادة الله
توحيد

توحيد ومن فروع ذلك قال تعالى الم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة
طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي الاكلا كل حين باذن ربها الآية والكلمة
الطيبة هي كلمة التوحيد وهي كالشجرة الطيبة والاعمال الصالحة ثمارها في كل وقت
فجميع الاعمال الصالحة الحسن ايضا غلصا حبها وجميعها من عباد الله وحده
وهي فروع قول لا اله الا الله بل الاعمال الصالحة هي حقيقة قول لا اله الا الله
فان الايمان قول وعمل وهو ينع وسستون او ينع وسبعون شعبة اعلاها
قول لا اله الا الله وادناها اماطة الاذن عن الطريق **فمن قال الحسنة** لا اله الا الله
الله لم يرد ان هذه الكلمة وحدها هي الحسنة دون العمل مقتضاها بل هي عند
هي الشجرة الجامعة فالاعمال فروعها وثمارها هي داخلة فيها ثمرها وفروعها
كذلك السيئة فان السيئة هي العمل لغير الله وهذا هو الشرك فان الانسان هو
هام حارث لا بد له من عمل ولا بد له من مقصود يعمل لاجله فالعمل لله هو الاخلاص
والتوحيد والعمل لغيره هو الشرك وان عمل العبد لله ولغيره فذلك ايضا شرك
والذنوب كلها جزء من الشرك وفروع لها **فانها** جميعها من طاعة الشيطان
اتباع خطواته وعبادته كما قال تعالى الم اعهد اليكم يا بني آدم ان لا تعبدوا الشيطان
انه لكم عدو مبين وان اعبدوني هذا صراط مستقيم قال تعالى انه ليس له سلطان
على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون انما سلطاننا على الذين يقولون انه في قلوبهم شركاء
وقال الشيطان اني كفرت بما اشركنتموني من قبل **وفي دعاء ابي بكر** الذي علمه اياه
النبي صلى الله عليه وسلم واعوذ بك من الشيطان وشركه ولكن اذا كان الانسان هو
وقد فعل بعض الذنوب نقص بذالك ايمانه وتوحيده بحسبه كما قال صلى الله عليه
وسلم لا يزدني الناني حين يزدني وهو مؤمن ومن ليس بمؤمن ليس مخلص فان
الله مؤمن **وفي الصحيح** اننا نقس عبد الدينار نقس عبد الله هم نقس عبد
القطيفة نقس عبد الخميصة نقس وانتكس واذا شيك فلا انتقش ان اعطي رضى
ان لم يعط سخط وقال من حلف بغير الله فقد اشرك وقال الشرك في هذه الامة اخفى
من ذبيح النمل **فمنها** قد خلص من الشرك الاكبر واما الا صغر فلا يخلص منه الا من خلص
من الذنوب وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من مات وهو يعلم ان لا اله الا
الله دخل الجنة وقال سعد الناس يشفاعة يوم القيمة من شهد ان لا اله الا الله
خالصا من قلبه وقال من شهد ان لا اله الا الله واني رسول الله لا يلقى الله برحمة

غير شاك فيهما فيجحد عن الجنة وقال من شهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله حرمه على النار وقال ما من رجل يشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله صدق من قلبه الا حرمه الله على النار وقال من قال لا اله الا الله مستيقنا بها قلبه بشره بالجنة وقال لا يشهد احد ان لا اله الا الله واني رسول الله فيدخل النار او فتطمعه النار وقال من قال لا اله الا الله ثم مات على ذلك الا دخل الجنة وانزني وان سرق قال البخاري هذا عند الموت اذا تاب وندم و قال لا اله الا الله وقال النبي صلى الله عليه وسلم من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة ومن مات يشرك بالله شيئا دخل النار **وهذه الاحاديث انما** هي فيمن قالها ومات على ذلك كما جاءت مقيدة وقالها خالصا من قلبه مستيقنا بها قلبه غير شاك فيها بصدق ويقين فان حقيقة التوحيد انجذاب الروح الى الله جملة فمن شهد ان لا اله الا الله خالصا من قلبه دخل الجنة لان الاخلاص انجذاب القلب الى الله بان يتوب من الذنوب تقوية خالصة نفسا فاذا مات على هذه الحال نال ذلك فانه قد تواترت الاحاديث بانه يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة ما يزن خردة ما يزن ذرة وتواترت بان كثيرا ممن يقول لا اله الا الله يدخل النار ثم يخرج منها بشفاعة وتواترت بان الله حرم على النار ان تأكل اثار السجود من ابن آدم فهو اء كانوا يصلون ويسجدون لله **فمن اخلص** لله الدين وصدق في العمل وقال لا اله الا الله امتنع ان تكون سيئاته ارجح من حسناته فاذا مزجت حسناته حرم على النار لانه اذا قالها باخلاص ويقين تام لم يكن في هذه الحال مصرا على ذنب فان كمال اخلاصه ويقينه يوجب ان يكون الله احب اليه من كل شيء واضوف عنده من كل شيء فاذا لا يبقى في قلبه ارادة ما حرم الله ولا كراهية لما امر الله **هذا هو** الذي يحرم على النار وان كانت له ذنوب قبل ذلك فان هذا الايمان والتقوية محاذ ذلك **فان قالها** على وجه الكمال المانع من الشرك والا صغر غير مصر على ذنب اصلا **وان قالها** على وجه يخلص من الشرك الاكبر دون الا صغر ولم يات بما ينافي ذلك فانه الحسنات لا ينافيها شي من السيئات فتترجم بها الحسنات كما جاء في حديث البطاقة فيحرم على النار ولكن تنقص درجته في الجنة بقدر ذنوبه بخلاف من رجحت سيئاته ومن مات وهو مصر على ذلك فانه

فانه يستوجب النار وان كان قد قال لا اله الا الله وتخلص بها من الشرك الاكبر لكنه لم يمت على ذلك بل التفت بعد ذلك سيئات رجحت على حسنة توحيد فانه في حال قولها كان مخلصا لكنه اتى بذنوب او هت ذالك التوحيد و الاخلاص فاصغفته وقويت نار الذنوب حتى اخربت ذالك بخلاف المخلص المتيقن فان حسناته لا تكون الا راحة على سيئاته ولا يكون مصرا على سيئة فان مات على ذلك دخل الجنة وانما يخشع على المخلص ان ياتي بسيئات راحة فيضعف ايمانه فلا يقوى لها باخلاص ويقين مانع من جميع السيئات وخش عليه من الشرك الاكبر والا صغر فان سلم من الاكبر بقي معه من الا صغر والا صغر ثم يضيف الى ذلك سيئات تنظم اليه فتخرج جانب السيئات **فهو لا** لم يقولوها بكمال الصدق واليقين بل يقولونها من غير يقين وصدق ويموتون على ذلك ولهم سيئات كثيرة تمنعهم دخول الجنة واذا كثرت الذنوب ثقل اللسان بقولها وقسى القلب عن قولها وكرة العمل الصالح وثقل عليه سماع القرآن واستبشر بذكر غير الله واطمان الى الباطل واستحل الرقت واصب مخالطة اهل الغفلة وكرة مخالطة اهل الحق **فشل هذا** اذا قالها قال بلسانه ما ليس في قلبه وبقلبه ما ليس يصدق عمله كما قال الحسن ليس الايمان بالتخلي ولا بالتقني ولكن ما وقر في القلوب وصدقته الاعمال فمن قال خيرا وعمل خيرا قبل منه ومن قال خيرا وعمل شرا لم يقبل منه **وقال** بكري بن عبد الله المزني ما سبقهم ابو بكر بكثير صلاة ولا صيام ولكن بشيء وقر في صدره فمن قال لا اله الا الله ولم يقيم بها بل اكتسب مع ذلك ذنوبا وسيئات وكان صادقا في قولها موقنا بها لكن ذنوبه اضعاف اضعاف صدقه ويقينه وانضاف الى ذلك الشرك الا صغر العملي رجحت هذه الاشياء على هذه الحسنات وما مصرا على الذنوب بخلاف من يقولها بيقين وصدق تام فانه لا يموت مصرا على الذنوب واذا سلم من الشركين **والذين يدخلون** النار ممن قالوا قد فاتهم احد هذين الشرطين اما انهم لم يقولوها بصدق ويقين تامين ينافيان السيئات او رجحان السيئات او قالوها واكتسبوا بعد ها سيئات رجحت على حسناتهم فقول السلف في قول له تعالى من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ ممن

وان هذه الحسنة قول لا اله الا الله فانما هي حسنة وافا بها العبد
 ربه يوم القيمة لم يشبها بشرك من الاكبر والاصغر ولا اصغفها الذنوب
 بحيث رجحت السيئات عليها بل قالها كما بينه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بصدق ويقين ثم مات على ذلك **فان مثل ما يكون قايما بالوجبات محققا**
 للمهمات او تكون حسنة ابرح من سيئاته **واما السيئة التي من جاء**
 بها كب على وجهه في النار فهي الشرك الاكبر فان الله لا يغفر ان يشرك به
 والموت حيات من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة ومن مات يشرك بالله
 شيئا دخل النار **وكثير من الناس يدخل في الايمان والتقوى ثم ينفق فيحل**
 عليه انواع من الشرك والنفاق **والشرك نوعان** اكبر واصغر فمن خلع
 منهما وجبت له الجنة البتة ومن مات على الشرك الاكبر وجبت له النار
 ومن خلع من الاكبر وحصل له بعض الاصغر مع حسنات راجحة عليه دخل
 الجنة ناقص الدرجة **فان تلك الحسنات هي** تقوى حديد كثير مع سير من الشرك
 الاصغر ومن خلع من الاكبر ولكن كثير فيه الشرك الاصغر حتى رجحت سيئاته على حسنة
 دخل النار **فالشرك سواء كان** اكبرا واصغرا قال بعض السلف هو داخل في
 عموم قوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به **قلت** اما الاصغر القليل في جانب
 الاخلاص فهو مغفور وفي جانب الاخلاص من الاكبر فترجح حسنة على سيئاته
 وان رجحت سيئاته على حسنة فقد نجح من الاكبر فترجح حسنة على سيئاته
 فخرج منها برمة الله وبما كان معه من التقوى **واما قوله** ان الله لا يغفر
 من كسب سيئة واحاطت به خطيئته فقال ابن الجوزي السيئة ههنا
 الشرك في قول ابن عباس وعكرمة واي وائل واي العالية ومجاهد وقتادة و
 مقاتل ولم يحكم الخلاف لانه يعتمد ان القول الآخر يقتضي خلوا اهل التقوى
 وليس هو قول اهل السنة فاعرض عنه كما عرض في قوله وجوه يومئذ ناضرة
 الى ربها ناظرة عن قول منتصرة الى ثواب ربها وكذا الدعاء البغوي اعرض في ذكر
 هذه الآية عن هذا **واما آية سورة البقرة** فقال بلي من كسب سيئة ههنا
 الشرك واحاطت به خطيئته اي احذقت به خطيئته والاحاطة الاحداق بالشيء
 من جميع نواحيه كالحائط **قال ابن عباس** وعطاء والضحاك وغيرهم في الشرك
 يموت عليه وقيل السيئة الكبيرة والاحاطة وان يصير عليها فيموت غير ثابت
 منها **قال عكرمة** والربيع ابن خثيم وقال مجاهد هي الذنوب تحيط في القلب
 كلما

كل ما عمل ذنبا ارتفع البناء في ذلك الحائط حتى يفش القلب وهو الرين **وقال**
الكلبي او بقت ذنوبه دليله الا ان يحاط بكم اي تهلكوا عن آخركم **قلت**
 الصواب ذكر اقوال السلف وان كان فيها مرجح فزى اولي من ذكر المتأخرين كقول
 ابن الجوزي وغيره فان ذلك العقل ضعيف والحجة تبين ضعفه فلا يعدل عن
 اقوال السلف لكونه قد وافق طائفة من اهل التبدع بل تذكر ويبين ضعفها
 بالحجة وهم ينقلون عن بعض السلف ان هذه الآية غلط اخطأ فيها الكاتب كما في
 قوله وقضى ربك ان لا تعبدوا الاياه **قال** انما هو اوصى ربك وكذا قوله
 اذا خذ الله ميثاق النبيين قال بعضهم ميثاق اهل الكتاب **وقال** انكر بعضهم
 كثير من القرآن وكانت هذه الاقوال خطأ **ومن انكر** شيئا من القرآن بعد تنويره
 استتيب فان تاب ولاقتل **واما قبل** التواتر فلا يستتاب بل يبين له ضعفه
 وكذا الدعاء الاقوال التي جاءت الا عادت بخلافها مثل قول من قال ان الله لا يرى
 في الآخرة ونحو ذلك واقوال السلف ليست مصرحة في هذه الآية بخلاف الكفار
 وليس في الآية ما يدل على ذلك وانما فيها فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون
 ولم يقل ابدا وابن ابي حاتم ذكر الخلاف هنا ولم يذكره في آية الروم ولا في آيتين فيها
 احقا **واما عبد بن حميد** وامثاله وايممة العلماء فذكر واقوال السلف في هذا
 وهذا وهذا هو الصواب وهو اعطاء العلم حقه **قال عبد الرحمن بن مهدي** اهل العلم
 يكتبون ما لهم وما عليهم واهل الاهوى لا يكتبون الا ما لهم وقد روي ابن ابي حاتم
قال حدثنا ابو سعيد الاشج حدثني عبد الحميد حدثنا رجل يعني النظر الحميد
 عن عكرمة عن ابن عباس في هذه الآية بلي من كسب سيئة قال الشرك قال ابو
 وهذاري عن ابي وايل وابي العالية ومجاهد عن عطاء وقتادة والحسن والريح
 ابن اش **قال روي** عن الحسن قول آخر قال السيئة الكبيرة من الكبائر وروي عن
 السدي نحوه وروي عن مجاهد قوله احاطت به خطيئته تغلبه وتعلوه **وعن ابن**
عباس من رواية ابن اسحاق وعن محمد بن ابي محمد عن سعيد بن جبير وعكرمة عن
 ابن عباس واحاطت به خطيئته قال من قبل اعمالكم وكفر بمثل ما كفرتم حتى يحيط
 كفره ماله من حسنة **وروي** باسناده عن ابي هريرة واحاطت به خطيئته
 قال احاط بشركه قال ابن ابي حاتم وروي في تفسير هذه الخطيئة ثلاثة اقوال
ابن ابي حاتم ما تقدم **والرحمة** الثاني حدثني ابو سعيد الاشج واحمد بن سنان قال

حدثني ابو يحيى الحماني حدثني الاعمش عن ابي رزير عن الربيع بن خثيم واحاطت
به خطيبته قال الذي يموت على خطايا ه وعن ابي ذر والاعمش نحوه **والوجه**
رواه من طريق ابي جعفر الرازي عن الربيع بن انس عن ابي العالية واحاطت
به خطيبته قال الكثرة من الذنوب الموصيه قال وروي عن الحسن من رواية
سلام بن مسكين ومجاهد وقتادة والربيع ابن انس نحوه **والوجه** قلت هو لاء
الذين جعلوا اصحاب الكباير الذين يموتون عليها داخلين في هذا الوعيد لم يقولوا
انهم لا يخرجون من النار لا شفاعا ولا غيرها كما من ذلك من لم يحكم اقوالهم
بل الحسن البصري هو من قال ذلك **وقد ثبت عنه** في الصحيحين انه روى
حديث الشفاعا في اهل الذنوب عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم و
انه يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الايمان فيكون عند الله لاء
قوله اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون هذا خلوه اهل الذنوب من اهل التوبة
ليس مؤبدا وقد جاء لفظ التابيد في قوله صلى الله عليه وسلم انه قال من قتل
نفسه بحد يده فحد يده في بطنه يتوججا بها في نار جهنم خالد مخلدا فيها
ابدا ومن تردى من مكان شاهق فمات فهو يتردى من شاهق في نار جهنم
خالد مخلدا فيها ابدا ومن تحسس سمها فهو يتحسسها في نار جهنم خالد مخلدا
فيها ابدا **والمعصية** تتناول الذنوب والشر وقد قال تعالى ومن يعص الله
ورسوله فانه نازجهم خالدين فيها ابدا **وقد بسط** الكلام في الفرق بين
خلو اهل التوحيد وخلو الشركين في غير هذا الموضع وبني ان هؤلاء لا يخرجون
من النار مع ان هؤلاء ما كانوا فيها ابدا لكن هل تقضي النار بغنى عذابا على قتل
روى ذلك غير واحد من السلف كما قد بسط الكلام في غير هذا الموضع والله اعلم
انتهى كلام شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى **وله ايضا** ليس شريك
جميع السيئات الا التوحيد كما انه ليس شيء يبطل الحسنات الا الردة انتهى
قال الحسن البصري في كلام له قال الله عز وجل كتاب انزلناه مبارك ليبدوا
آياته وما تدبر آياته الا اتباعه اما والله ما هو بحفظ حروفه واصناف حدوده
صتان احدهم ليقول قد قرأت القرآن كله فما اسقطت منه حرفا وقد اسقطه الله
كله وقال ابن مسعود من كفر بحرف من القرآن فقد كفر به اجمع قال ابن الجوزي
الطباع كالماء تجري فاذا ارد بسكرو فتن عن جريانه فلما ينبغي ان يتعاهدوا الله بالسكس
بالاحكام ينبغي ان يتعاهد هذه الطباع بالزواج العظام

كتاب العقيدة الواسطية تأليف الشيخ الامام
وقدوة العلماء الاعلام شيخ الاسلام تقي الدين
ابن العباس احمد بن عبد الحليم بن
عبد السلام ابن تيمية قدس
الله روحه ونور ضريحه
واسكنه فسيح جناته
آمين

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين
الحمد لله الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره
على الدين كله وكفى بالله شهيدا واشهد ان لا اله الا الله
وحده لا شريك له اقرا به وتوحيدا واشهد ان محمدا
عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم تسليما **مزيلا**
بعد فهذا اعتقاد الفرقة الناجية المنصورة الى قيام
الساعة اهل السنة والجماعة وهو الايمان بالله وملائكته
وكتبه ورسوله والبعث بعد الموت والايمان بالقدر خيره
وشره **ومن الايمان بالله** الايمان بما وصف به نفسه
في كتابه وبما وصف به رسوله محمد صلى الله عليه وسلم من
غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تكييف ولا تمثيل **بل هو**
بان الله سبحانه تعالى ليس كمثله شيء وهو السميع العليم
فلا ينفون عنه ما وصف به نفسه ولا يحرفون الكلم عن
مواضعه ولا يلحدون في اسماء الله وآياته ولا يكفون ولا
لا يمثلون صفاته بصفات خلقه لانه سبحانه وتعالى لا يسمي
له ولا كف له ولا ند له ولا يقاس بخلقه سبحانه وتعالى
اعلم بنفسه وبغيره واصدق قبيلا واحسن حديثا من خلقه

ثم صاده قون مصدقون بخلاف الذين يقولون عليه ما لا يعلمون ولهذا قال سبحانه سبحانه ربك رب الغزة عما يصغون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين **فسبح نفسه** عما وصفه به المخالفون لرسوله وسلم على المرسلين لسلامة ما قالوه من النقص والعيب وهو سبحانه قد جمع فيما وصف وسمى به نفسه بين النفي والاثبات فلا عدول لاهل السنة والجماعة عما جاءت به المرسلون **فانه الصراط المستقيم** صراط الذين انعم عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين **وقد دخل** في هذه الجملة ما وصف به نفسه في سورة الاخلاص التي تعدل ثلث القرآن حيث يقول قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد **وما وصف** به نفسه في اعظم آية في كتاب الله تعالى حيث يقول الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم الآية وقوله ولا يؤوده حفظهما اي لا يكرهه ولا يثقله **ولهذا كان** من قرأ هذه الآية في ليلة لم ينزل عليه من الله حافظ ولا يقرب به شيطان حتى يصبح وقوله تعالى وتوكل على الحي الذي لا يموت وسبح بحمده وقوله سبحانه هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم وقوله سبحانه وهو العليم الحكيم وهو العليم الخبير وقوله يعلم ما يلج في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وعند مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين وقوله وما تحل من انثى ولا تضع الا بعلمه وقوله لتعلمون ان الله على كل شيء قدير وان الله قد احاط بكل شيء علما وقوله ان الله هو الزاق ذو القوة المتين وقوله ليس كمثله شيء

شيء وهو السميع البصير وقوله ان الله نعم اعظمكم بديان الله كان سميعا بصيرا وقوله ولولا اذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة الا بالله وقوله ولو شاء الله ما اقتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد وقوله احلت لكم بهيمة الانعام الا ما يتلى عليكم غير محلي الصيد وانتم حرم ان الله يحكم ما يريد وقوله فمن يريد الله ان يهديه يسيرا يسهل له مضيقا وجا كما ينما يصعد في السماء وقوله و اصنوا ان الله يحب المحسنين واقتطوا ان الله يحب المقسطين فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم ان الله يحب المتقين ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين فسوف يأت الله بقوم يحبهم ويحبون وقوله ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص وقوله قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم وقوله بسم الله الرحمن الرحيم وقوله ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما وكان بالحق منين رحما ورعيتي وسعت كل شيء كتب ربكم على نفسه الرحمة وهو الغفور الرحيم قاله خير حافظا وهو ارحم الراحمين وقوله رضي الله عنهم ورضوا عنه وقوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه وقوله ذاك الذي بانهم اتبعوا ما اسخط الله وكرهوا رضوانه وقوله فلما آسفونا انتقمنا منهم وقوله ولكن كره الله انبعاثهم فبطهم وقوله كبر مقتا عندنا ان تقولوا ما لا تفعلون وقوله هل ينظرون الا ان ياتيهم الله في ظلال من الغمام والملائكة وقضي الامر هل ينظرون الا ان تاتيهم الملائكة او ياتي ربك او ياتي بعض آيات ربك كلا اذا دكت الارض دكا دكا وجاء ربك والملك صفا صفا

ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا وقوله و
يبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام كل شيء هالكا الا وجهه وقوله
ما منعك ان لا تسجد لما خلقت بيدي وقالت اليهود ديدنا لله
مغلولة غلت ايديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان ينفق
كيف يشاء وقوله فاصبر لحكم ربك فانك باعيننا وعملناه على
ذات الراح ودرست تجري باعيننا جزاء لمن كان كفر والقيت عليك
محبة مني ولتصنع على عيني وقوله قد سمع الله قول التي تجادلك
في زوجها وتشتكي الى الله والله يسمع تحاوركما ان الله سميع
بصير لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء سنقلبهما
قالوا ام يحسبون اننا لانسمع سرهم ونجواهم بل ورسلا لديهم يكتبون
وقوله انني معلما اسمع واري وقوله الم يعلم بان الله يرى وقوله الذي
يركز حين تقوم وتقلبك في الساجدين انه هو السميع العليم وقوله الم
يعلمون ان الله يعلم سرهم ونجواهم وان الله علام الغيوب وقل اعملوا
فسيري الله عملكم ورسوله والمؤمنون وقوله وهم يجادلون في الله
وهو شديد المحال وقوله ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين و
مكروا مكرا ومكنا مكرا وهم لا يشعرون وقوله انهم يكيدون كيذا و
اكيديا وقوله ان تبدوا خيرا او تحفة او تغفوا عن سوء فان
الله كان عفوا قديرا وليغفوا وليصفوا الاتحبون ان يغفر الله لهم و
الله والله غفور رحيم وقوله والله الغزة ورسوله وقوله عن ابليس
فبغرتك لاغوينهم اجمعين وقوله تبارك اسم ربك ذي الجلال
والاكرام وقوله فاعبدوه واصطبر لعبادته هل تعلم له سميا ولم
يكن له كفوا احد فلا تجعلوا لله اندادا وانتم تعلمون ومن الناس
من يتخذ من دون الله اندادا يحبونهم كحب الله وقل الحمد لله الذي
لم يتخذ

لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من
الذل وكبره تكبيرا يسبح الله ما في السموات وما في الارض له
الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير تبارك الذي نزل
الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا الذي له ملك السموات
والارض ولم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك وخلق كل
شيء فقدره تقديرا وقوله ما اتخذ الله من ولد وما كان
معه من اله اذا ذهب كل اله بما خلق ولعل بعضهم على بعض
سبحان الله عما يصفون عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون
فلا تضربوا لله الامثال ان الله يعلم وانتم لا تعلمون قل
انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاشم والبغي
بغير الحق وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وان تقولوا
على الله ما لا تعلمون وقوله الرحمن على العرش استوى في سبعة
مواضع في سورة الاعراف قوله ان ربكم الله الذي خلق السموات
والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش وقال في سورة يونس
ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى
على العرش وقال في سورة الرعد الله الذي رفع السموات بغير
عمد تر وانهما ثم استوى على العرش وقال في سورة طه الرحمن
على العرش استوى وقال في سورة الفرقان ثم استوى على العرش
الرحمن فاسئل به خبيرا وقال في آل عمران الحمد لله الذي خلق
السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم استوى على العرش
وقال في سورة الحديد هو الذي خلق السموات والارض في ستة ايام

ثم استوى على العرش وقوله يا عيسى اني متوفيك ورافعك الي وقوله
بل رفعه الله اليه وقوله اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح
يرفعه وقوله يا هامان ابن لي صرحا لعلي ابلغ الاسباب اسباب
السموات فاطلع الى آله موسى واني لاظنه كاذبا امتنم من في السماء
ان يخسف بكم الارض فاذا هي تمور ام امتنم من في السماء ان يرسل
عليكم حاصبا فستعلمون كيف نذير وقوله هو الذي خلق السموات و
الارض في ستة ايام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الارض وما يخرج
منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو يعلم اينما كنتم والله بما
تعملون بصير ما يكون من نحو ثلاثة الالهوا يعبرون ولا خمسة الالهوا
ولا اذني من ذلك ولا اكثر الالهوا معهم اينما كانوا ثم ينبئهم بما عملوا يوم
القيمة ان الله بكل شيء عليم وقوله لا تخزن ان الله معنا وقوله انني
معكم اسمع واري ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون واصبروا
ان الله مع الصابرين كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله و
الله مع الصابرين وقوله ومن اصدق من الله حديثا ومن اصدق
من الله قبلا واذا قال الله يا عيسى ابن مريم وقوله وتمت كلماء ربك
صدقا وعدلا وكلم الله موسى تكليما منهم من كلم الله ولما جاء موسى
لميقاتنا وكلمه ربه وناديناه من جانب الطور الايمن وقرناه
نحيّا واذا نادى ربك موسى ان اتت القوم الظالمين فاداهما ربهما الم
انهم كما عن تكلم الشجرة ويوم يناديهم فيقول اين شركائي الذين
كنتم تزعمون وقوله ويوم يناديهم فيقول ماذا اجبتم المرسلين وان
احد من المشركين استجاركم فاجرة حتى يسمع كلام الله وقد كان فريق
منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون
ان يبذلوا كلام الله قل ان تتبعوننا واتلوا وحى اليك من كتاب ربك
لا مبدل لكلماته ان هذا القرآن يقص على بني اسرائيل اكثر الذي هم فيه
يختلفون

يختلفون وهذا كتاب انزلناه مبارك لو انزلنا هذا القرآن على جبل
لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله واذا بدلنا آية مكان آية
والله اعلم بما ينزل قالوا انما انت مغتر بل اكثرهم لا يعلمون قل نزل
روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين
ولقد تعلم انهم يقولون انما يعلمه بشر لسان الذي يلحدون اليه
اجمى وهذا لسان عربي مبين وقوله وجوه يومئذ ناضرة
الى ربها ناظرة على الابرار ينظرون للذين احسنوا الحسن وزيادة
لهم ما يشاؤون فيها ولدنيا من زيد **وهذا الباب كثير في كتاب الله**
من تدبر القرآن طالبا للهدى منه تبين له طريق الحق **فصل**
ثم سنة رسوله صلى الله عليه وسلم تفسر القرآن وتبينه وتدل عليه
وتعبر عنه **وما وصي الرسول به من الاحاديث الصحاح التي تلقاها**
اهل المعرفة بالقبول وجب الايمان بها **متا قواله** صلى الله عليه
وسلم ينزل ربنا الى السماء الدنيا كل ليلة حين يبقى ثلث الليل الآخر
فيقول من يدعوني فاستجب له من يستلني فاعطيه من يستغفري
فاغفر له متفق عليه وقوله صلى الله عليه وسلم الله اشد فرحا بقر
عبده من احدكم براحلته الحديث متفق عليه وقوله يضحك
ربنا الى رجلين يقتل احدهما الآخر كلاهما يَدْخُلُ الجنة متفق
عليه وقوله عجب ربنا من قنوط عباده وقرب غيثة ينظر غيره
اليكم انزلين قنطين فيظل يضحك يعلم ان فرجكم قريب حديث حسن
وقوله صلى الله عليه وسلم لا تنزل جهنم يلقى فيها وهي تقول
هل من مزيد حتى يصنع رب الغرة فيها رجله وفي رواية عليها قدمه
فيتروى بعضها الى بعض وتقول قط قط متفق عليه **وقوله** صلى الله عليه وسلم

يقول الله يا آدم فيقول لبيك وسعديك فينادي بصوت ان
الله يا امرؤ ان تخرج من ذريتك بعثا الى النار متفق عليه
قوله صلى الله عليه وسلم ما منكم من احد الا سيكلمه ربه ليس
بينه وبينه ترجمان متفق عليه **قوله** في رقية المريض ربنا
الله الذي في السماء تقدس اسمك امرؤ في السماء والارض كما رحمتك
في السماء اجعل رحمتك في الارض اغفر لنا حوبنا وخطايانا انت رب
الطيبين انزل رحمة من رحمتك وشفاء من شفائك على هذا الوجع
فيبرأ حديث حسن رواه ابو داود **قوله** الا تأمنوني وانا امن
من في السماء رواه البخاري وغيره **قوله** والعرش فوق الماء و
الله فوق العرش وهو يعلم ما انتم عليه حديث حسن رواه ابو
داود والترمذي وغيرهما وما الاك في الموطأ وفي السنن عن محمد
ابن البريد ان امه اوصت ان يعتق عنها رقبة فقال يا رسول الله
ان امي اوصت بكذا وهذه جارية سودا نوبية اتجزى عنها فقلت
استني بها فقال لها اين الله فقالت في السماء قال من انا قالت رسول
الله قال اعتقها فانها مؤمنة **وهذه** الجارية غير جارية معاوية
ابن الحكم وذكر ستة احاديث وقال وهذه الاحاديث تدل على جواز
القول باين الله وجواز الاخبار بانه محمد **قوله** افضل الايمان
ان تعلم بان الله معك حيث ما كنت حديث حسن **قوله** اذا قام
احدكم الى الصلاة فان الله قبل وجهه فلا يبصق قبل وجهه
ولا عن يمينه ولكن عن يساره او تحت قدمه متفق عليه
قوله صلى الله عليه وسلم اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم
ربنا ورب كل شيء فالق الحب والنوى منزل التوراة والانجيل و
القرآن اعوذ بك من شر نفسي ومن شر كل دابة انت آخذ بناصيتها
انت

انت الاول فليس قبلك شيء وانت الاخر فليس بعدك شيء و
انت الظاهر فليس فوقك شيء وانت الباطن فليس دونك شيء
اقض عني الدين واغنني من الفقر رواه مسلم **قوله** لما رفع
اصحابه اصواتهم بالذكر ايها الناس ارجعوا على انفسكم فانكم
لا تدعون اصما ولا غافيا انما تدعون سميعا قريبا بصيرا ان
الذي تدعونه اقرب الى احدكم من عنق راحلته متفق عليه
قوله اذا قام احدكم الى الصلاة فلا يبصق قبل وجهه
فان الله قبل وجهه ولا عن يمينه ولكن عن يساره او تحت
قدمه متفق عليه **قوله** انكم سترون ربكم كما ترون القمر
ليلة البدر لا تضامون في رؤيته فان استطعتم ان لا تغلبوا
على صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروبها فافعلوا
متفق عليه الى امثال هذه الاحاديث التي يخبر فيها رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن ربه بما يخبر به **فان الفرقة**
الناحية اهل السنة والجماعة يؤمنون بذلك كما يؤمنون بما
اخبار الله به في كتابه من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير
تكليف ولا تمثيل بل هم الوسط في فرق الامة كما ان الامة
هي الوسط في الامم **فهم وسط** في باب صفات الله سبحانه
بين اهل التعطيل الجهمية واهل التمثيل المشبهة **وهي**
وسط في باب افعال الله تعالى بين القدرية والخيرية وغيرهم
وفي باب وعيد الله بين المرجئة وبين الوعيدية من القدرية
وغيرهم **وفي باب اسم الايمان** والدين بين الحرورية والمعتزلة
وبين المرجئة والجهمية **وفي اصحاب** رسول الله صلى الله عليه وسلم بين
الرافضة والخوارج **فصل** وقد دخل فيما ذكرناه من

الايمان بالله الايمان بما اخبر الله به في كتابه وتواتر
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واجمع عليه سلف الامة
 من انه سبحانه فوق سمواته على عرشه على خلقه وهو معهم
 اينما كانوا يعلم ما هم عاملون كما جمع بين ذلك في قوله وهو الذي
 خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش يعلم
 ما يلج في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يخرج
 فيها وهو معكم اينما كنتم والله بما تعملون بصير **وليس معنى قوله**
الخلق بل القرآنية من آيات الله من اصغر مخلوقاته وهو موضع
 في السماء وهو مع المسافر وغير المسافر اينما كانا وهو سبحانه
 فوق عرشه قريب على خلقه مهيمن عليهم مطلع عليهم الى غير
 ذلك من معاني ربوبيته **وكل هذا** الكلام الذي ذكر من انه فوق
 العرش وانه معناه حق على حقيقته لا يحتاج الى تحريف ولكن بصيا
 عن الظنون الكاذبة مثل ان يظن ان ظاهر قوله في السماء ان السماء
 تظله او ثقله **فمنذا** باطل باجماع اهل العلم والايمان فان الله
 قد وسع كرسيه السموات والارض وهو الذي يمسك السموات و
 الارض ان تنزولا ويمسك السماء ان تقع على الارض الا باذنه
 ومن آياته ان تقوم السماء والارض بامرة **ودخل في ذلك** **الاية**
 بانه قريب من خلقه مجيب لما قال تعالى واذا سئلك عبادي عني
 فاني قريب اجيب دعوة الداعي اذا دعاني الآية **وقال النبي صلى**
الله عليه وسلم ان الذي تدعونني اقرب الى احدكم من عنق امرأته
 وبناته **وما ذكر** في الكتاب والسنة من قربه ومعنيته لا ينافي ما ذكر من
 علوه وفوقيته فانه سبحانه ليس كمثله شيء في جميع نفوذه وهو
 علي في

علي في دنوة قريب في علوه **فصل** ومن الايمان به وكتبه
 الايمان بان القرآن كلام الله منزل غير مخلوق منه بدأ والنته
 يعود وانه متكلم به حقيقة وان هذا القرآن الذي نزل على محمد
 صلى الله عليه وسلم هو كلامه حقيقة لا كلام غيره ولا يجوز
 اطلاق القول بانه حكاية عن كلام الله او عبارة عنه بل اذا قرأه
 الناس او كتبوه في المصاحف لم يخرج بذلك عن ان يكون كلام الله
 حقيقة هو كلام الله حروفه ومعانيه ليس كلام الله الحروف
 دون المعاني ولا المعاني دون الحروف **فان الكلام** انما يضاف
 حقيقة الى من قاله مبتدئاً لا الى من قاله مبيناً مبلغاً مؤدياً
فصل وقد دخل ايضاً فيما ذكرناه من الايمان به وكتبه
 ورسله الايمان بان المؤمنين يرون سبحانه يوم القيمة عياناً بانفسهم
 كما يرون الشمس **لن يرونها** سحباً او كما يرون القمر ليلة البدر
 لا ينامون في رؤيته يرونه سبحانه وتعالى وهم في عرصات
 القيمة ثم يرون بعد دخول الجنة كما يشاء الله سبحانه وتعالى
فصل ومن الايمان باليوم الآخر الايمان بكل ما اخبر به
 النبي صلى الله عليه وسلم مما يكون بعد الموت **فيق منون** بفتنة
 القبر وبعذاب القبر وبنعيمه **فاما الفتنة** فان الناس يفتنون
 في قبورهم فيقال للرجل من ربك وما دينك ومن نبيك فيثبت
 الله الذين آمنوا بالقول الثابت فيقول المؤمن من ربي الله والاسلام
 ديني ومحمد نبي **واما المرتاب** فيقول هاهاه لا ادري سمعت
 الناس يقولون شيئاً فقلته فيضرب بمرزبة من حديد فيصيح
 صيحة يسمعها كل شيء الا الانسان والجن ولو سمعها الانسان لم يصدق
 ثم بعد هذه الفتنة اما نعيم واما عذاب الى يوم القيمة الكبير فتعاد

الارواح الى الاجساد فتقوم القيمة التي اخبر الله عنها في كتابه
وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم واجمع عليها المسلمون فيقوم الناس
من قبورهم لرب العالمين حفاة عراة غرلا وتدفع منهم الشمس و
يلجمهم العرق وتنصب الموازين فيوزن فيها اعمال العباد فمن
ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فاولئك
الذين خسروا انفسهم في جهنم خالدين وتنشر الدواوين وهي محاييق
الاعمال فاخذ كتابه بيمينه واخذ كتابه بشماله او من وراء
ظهره كما قال سبحانه وتعالى وكل انسان الزمناه طائره في عنقه
ونخرج له يوم القيمة كتابا يلقيه منشورا والآية بعد ها وبها
الله الخلق ويخلق بعد هذه الموء من فيقره بذنوبه كما وصف
حاشية ذلك في الكتاب والسنة **واما الكفار** فلا يحاسبون حساب
من توزن حسناته وسيئاته فانهم لاجنات لهم ولكن تعد
اعمالهم وتحص فيوقفون عليها ويقرونها عليها ويجزون بها وفي
عربات القيمة المورود لمحمد صلى الله عليه وسلم ماؤه
اشد بياضا من اللبن واحلى من العسل انيته عدد نجوم السماء
طوله شهر وعرضه شهر من شرب منه شربة لم يضما بعد ها
ابدا والمراد منصوب على متن جهنم وهو الجسر الذي بين الجنة
والنار يمر الناس عليه على قدر اعمالهم فمنهم من يمر كالمح البصر
ومنهم من يمر كالبرق الخاطف ومنهم من يمر كالريح ومنهم من يمر
كالفرس الجواد ومنهم من يمر كركاب الابل ومنهم من يعد عدوا
ومنهم من يمشي مشيا ومنهم من يزدحف زحفا ومنهم من يخطف
خطفا فيلقى في جهنم فان الجسر عليه كلاليب تخطف الناس باعمالهم
فمن مر على الصراط دخل الجنة **فاذا** عليه وقف على قنطرة
بين

بين الجنة والنار فيقتصر لبعضهم من بعض فاذا هذبوا و
نقوا اذن لهم في دخول الجنة **واما من يستفتح** باب الجنة
محمد صلى الله عليه وسلم واول من يدخل الجنة من الامم امته
وله في القيمة ثلاث شفاعات **اما الشفاعة الاولى** فيشفع في
اهل الموقف حتى يقضى بينهم بعد ان يتراجح الانبياء آدم ونوح
وابراهيم وموسى وعيسى الشفاعة حتى تنتهي اليه **واما الشفاعة**
الثانية فيشفع في اهل الجنة ان يدخلوا الجنة وهاتان الشفاعتان
خاصتان له **واما الشفاعة الثالثة** فيشفع فمن استحق النار ان
لا يدخلها وهذه الشفاعة له ولسائر النبيين والصدقيين وغيرهم
ويشفع فمن استحق النار ان لا يدخلها ويشفع فيمن دخلها ان يخرج
منها ويخرج الله من النار اقواما بغير شفاعات بل بفضل الله و
رحمته ويبقى في الجنة فضل عن دخلها من اهل الدنيا فينشئ
الله لها اقواما فيدخلهم الجنة **واما من** ما تضمنته الدار الآخرة
من الحساب والثواب والعقاب والجنة والنار حق وتفاصيل
ذلك مذكور في الكتب المنزلة من السماء والآثار من العلم المأثور
عن الانبياء وفي العلم الموروث عن محمد صلى الله عليه وسلم ما يكفي
من ذلك ويشفي فمن ابتغاه وجده **فصل** وتو من الفرقة
الناجية اهل السنة والجماعة بالقدر خيرة وشره والايمان بالقدر
على درجتين كل درجة تتضمن شيئين فالدرجة الاولى الايمان بان
الله تعالى عليم بما الخلق عاملون به بعلمه القديم الذي هو
موصوف به اذ لا او ابد وعليم بجميع احوالهم من الطاعات والمعاصي
والازراق والاحمال **ثم كتب الله** في اللوح المحفوظ مقادير الخلق
فاول ما خلق الله القلم قال له اكتب قال ما اكتب قال اكتب ما هو
كاين الى يوم القيمة فما اصاب الانسان لم يكن ليخطئه وما اخطاه
لم يكن ليصيبه جفت الاقلام وطويت الصحف كما قال سبحانه وتعالى

الم تعلم ان الله يعلم ما في السماء والارض ان ذلك في كتاب ان
 ذلك على الله يسير وقال ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في
 انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها ان ذلك على الله يسير **وهذا**
التقدير التابع لعلمه سبحانه يكون في مواضع جملة وتفصيلا
 فقد كتب في الدعاء المحفوظ ما شاء واذا خلق جسد الجنين قبل
 نفخ الروح فيه بعث اليه ملكا فيقول مر يا رب كلمات فيقال اليه
 من ربه واجله وعمله وشقي او سعيد ونحو ذلك **فهذا التقدير**
 قد كان ينكر غلاة القدرية قديما ومنكره اليوم قليلا **ولما**
الدرجة الثانية فهي مشيئة الله تعالى النافذة وقدرته
 الشاملة وهو الايمان بان ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن
 وان ما في السموات والارض من حركة ولا سكن الا بمشيئة
 الله سبحانه وتعالى لا يكون في ملكه الا ما يريد وان على كل شيء
 قد ير من الموجودات والمعدومات فما من مخلوق في الارض و
 لا في السماء الا الله سبحانه خالقه لخالق غيره ولا رب سواه
 ومع ذلك فقد امر العباد بطاعته وطاعة رسوله ونهاهم
 عن معصيته وهو سبحانه يحب المتقين ويحب المحسنين ويجب
 المقسطين ويرضى عن الذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا يحب
 الكافرين ولا يرضى عن القوم الفاسقين ولا يامر بالفحشاء والافساق
 لعباده الكفر ولا يحب الفساد **والعباد** فاعلموا حقيقة والله خالق
 افعالهم والعبد هو المؤمن والكافر والبر والفاجر والمصلح والمفسد
 للعبادة قدرة على افعالهم ولهم ارادة والله خالق قدرتهم
 ارادتهم كما قال لمن شاء منكم ان يستقيم وما تشاؤون الا ان يشاء
 الله رب العالمين **وهذه الدرجة** من القدر يكذب بها عامة القدرية
 الذين سماهم النبي صلى الله عليه وسلم مجوس هذه الامة ويغلوا فيها قوم
 من اهل الاثبات حتى سلبوا العبد قدرته واختياره ونحوه

عنه افعال الله واحكامه وحكمها ومصالحها **فصل** ومن اصول
 الفرق الناجية ان الدين والايمان قول وعمل قول القلب و
 اللسان وعمل القلب واللسان والجوارح وان الايمان ينزى بالطاعة
 وينقص بالمعصية وهم مع ذلك لا يكفرون اهل القبلة بمطلق المعاصي
 والكبائر كما تفعله الجوارح بل الاخوة الايمانية ثابتة مع
 المعاصي كما قال سبحانه وتعالى في آية القصاص فمن عفى له من اخيه
 شيئا وقال وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهما فان
 بعث احداهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغى حتى تفيى الى امر الله فان
 فاءت فاصلحوا بينهما بالعدل واقتطوا ان الله يحب المقسطين
 انما المؤمنون اخوة فاصلحوا بين اخويكم **ولا يسلبون الفاسق**
 المسمى اسم الايمان بالكلية ولا يخلدون في النار كما تقول المعتزلة
 بل الفاسق يدخل في قوله تعالى فتحرير رقبة مؤمنة وقد لا يدخل
 في اسم الايمان المطلق كما في قوله انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله
 وجلت قلوبهم وقول النبي صلى الله عليه وسلم لا ينزى في النار الا الجن
 ينزى وهو مؤمن من ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن
 ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ولا ينتهب نهبة ذات
 شرف يرفع الناس اليها ابصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن
ويبقى لو هو مؤمن ناقص الايمان ومؤمن بايمانه فاسق
 بكبيرته فلا يعطى الاسم المطلق ولا يسلب مطلق الاسم **فصل**
 ومن اصول اهل السنة والجماعة سلامة قلوبهم وسنتهم
 لاصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كما وصفهم الله به في
 قوله والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين
 سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف

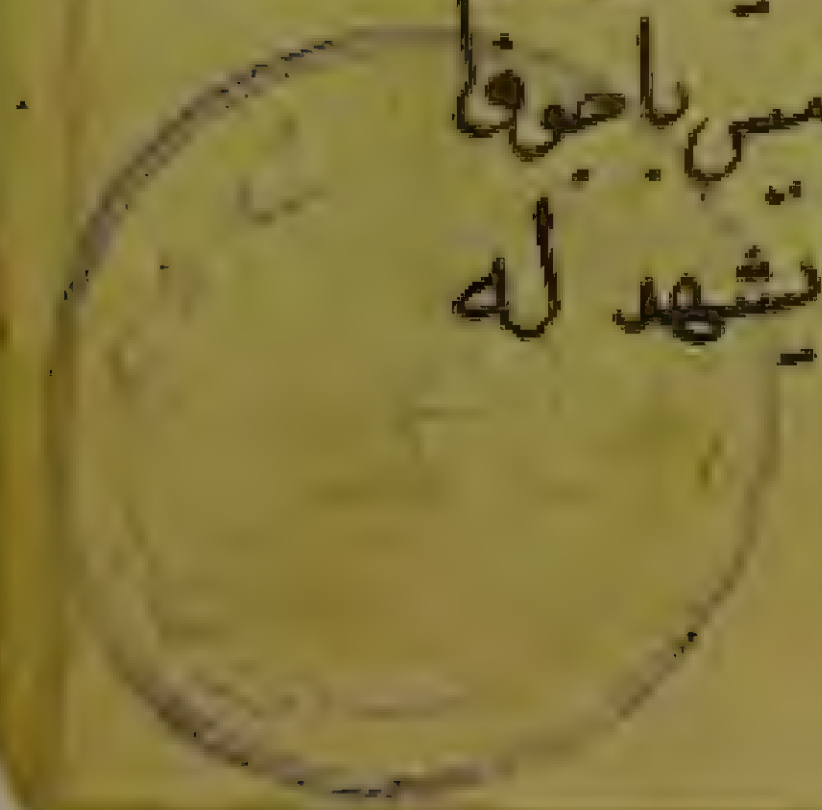
وطاعة النبي صلى الله عليه وسلم في قوله لا تسبقوا الصحابي
فوالذي نفسي بيده لو ان احدكم انفق مثل احد ذهبا ما بلغ
مدا حدهم ولا نفيغه **ويقولون** ما جاء به الكتاب والسنة و
الاجماع في فضائلهم ومراتبهم فيفضلون من اتفق من قبل الفتح
هو صالح الحديثية وقاتل على من اففق من بعده وقاتل في
يقدمون المهاجرين على الانصار **ويقررون** بان الله تعالى قال اهل
بدر وكانوا ثلاثمائة وبضعة عشر اعلوا ما شئتم فقد غفرت لكم
وبانه لا يدخل النار من بايع تحت الشجرة كما اخبر به النبي صلى الله
عليه وسلم بل قد رضي الله عنهم ورضوا عنه وكانوا الاكثر من الف
واربعمائة **ويشهدون** بالجنة لمن شهد له رسول الله صلى الله
عليه وسلم كالعشرة وكتابة بن قيس بن شماس وغيرهم من
الصحابه **ويقررون** بما تواتر به النقل عن امير المؤمنين علي بن
ابي طالب وغيره من ان خير هذه الامة بعد نبيها ابو بكر ثم
عمر ويشككون بعثمان ويرجعون بعلي كما دلت عليه الآثار وكما
اجمع الصحابة على تقديم عثمان في البيعة مع ان بعض اهل السنة
كانوا قد اختلفوا في عثمان وعلي بعد اتفاقهم على تقديم ابي بكر
وعمر ايها افضل **فقدّم قوم** عثمان وسكتوا ورجعوا بعلي
قدم قوم علي وقوم توقفوا لكن استقر امر اهل السنة والجماعة
على تقديم عثمان ثم علي **وان كانت** هذه المسئلة مسئلة عثمان
وعلي ليست من الاصول التي يضلل المخالف فيها عند جمهور اهل
السنة لكن المسئلة التي يضلل المخالف فيها هي مسئلة الخلافة
وذلك بانهم يقررون بان الخليفة بعد رسول الله صلى الله عليه
ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي ومن طعن في خلافة احد من هؤلاء
الائمة

الائمة فهو مثل من عاراه له ويجوز اهل بيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم ويتولونهم ويحفظون فيهم وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث
قال يوم غد يرغم اذكركم الله في اهل بيتي اذكركم الله في اهل بيتي **وقال ايضا**
للعباس وقد شكى اليه ان بعض قريش يحفون بني هاشم فقال والذي نفسي بيده
لا يؤمنون حتى يحبوا نكهم لله ولقرايتي وقال ان الله اصطفى اسماعيل واصطفى من
بني اسماعيل كنانة واصطفى من كنانة قريش واصطفى من قريش بني هاشم و
اصطفاني من بني هاشم **وتتعلق** ازواج النبي صلى الله عليه وسلم امهات المؤمنين و
يؤمنون بانهن ازواجه في الآخرة خصوصاً خديجة ام الاثر اولاده واول من آمن
به وعائشة على امرة وكان لها منه المنزلة العالية والصديقة بنت الصديق التي
قال فيها النبي صلى الله عليه وسلم فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام
ويقررون من طريقة الروافض الذين يبعضون الصحابة ويسبونهم وطريقة الناصب
الذين يؤذون اهل البيت بقول او عمل ويسكون عما شجر بين الصحابة ويقولون ان
هذه الآثار المروية في مساوئهم منها ما هو كذب ومنها ما هو قد زيد فيه
ونقص وغيره عن وجهه والصحيح منه هو فيه معذرون اما مجتهدون مخطئون
واما مجتهدون مصيبون وهم مع ذلك لا يكفون اهل القبلة ولا يعتقدون ان كل
واحد من الصحابة غير معصوم من كبائر الاثم وصغائره بل تجوز عليهم الذنوب في
الجملة ولكم من السوابق والفضائل ما يوجب مغفرة ما يصدر منهم ان صدر
حتى انهم يغفر لهم من السيئات ما لا يغفر لمن بعدهم لان لهم من الحسنات التي تحوّل السيئات
ماليس لمن بعدهم **وقد ثبت بقول** رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم خير القرون وان
المد من احدهم اذا تصدق به كان افضل من جبل احد ذهبا من بعدهم ثم ان كان قد
صدر عن احدهم ذنب فيكون قد تاب منه اواني بحسنات تحوّل او غفر له بفضل سابقته
او بشفاعته محمد صلى الله عليه وسلم الذي هم اهل الناس بشفاعته او ابتلي ببلاء في الدنيا ليغفر
عنه به **فاذا كان** هذا في الذنوب المحققة فكيف بالامور التي كانوا فيها مجتهدين ان اصحاب
فلهم اجران وان اخطوا فلهم اجر واحد والخطا مغفور لهم **القدر** الذي ينكر من
بعضهم قليل نزر مغفور فيجب فضائل القوم ومحاسنهم من الايمان بالله وسلكه والجهاد
في سبيله والهجرة والنصرة والعلم النافع والعمل الصالح ومن نظر في سيرة القوم بعين
وما من الله به عليهم من الفضائل علم علم اليقين انهم خير الخلق بعد الانبياء الاكان ولا
ليكون مثلكم وانهم هم الصفوة من قرون هذه الامة التي هي خير الامم وكرمها على الله

٢٥٢ ومن اصول اهل السنة والجماعة التصديق بكلمات الاولياء وما يجري الله على ايديهم
من خوارق العادات في انواع العلوم والمكاشفات وانواع القدرة والتأثيرات كالمأثور
عن سالف الامم في سورة الكهين وغيرها وعن صدر هذه الامة من الصحابة والتابعين وما
قرون الامة وهي موجودة فيها الى يوم القيمة **فصل** ثم طريقة اهل السنة والجماعة
اتباع آثار رسول الله صلى الله عليه وسلم باطنا وظاهرا واتباع سبيل السائقين الاولين من
المهاجرين والانصار واتباع وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال عليكم تسقي
وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي تسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ واياكم
ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة **ويعلمون** ان اصدق الكلام
كلام الله وخير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم فبما نزل من كلام الله على غيره من كلام
اصناف الناس ويقدمون هدي محمد صلى الله عليه وسلم على هدي كل احد ولهذا سمي اهل الكتاب
والسنة وسموا اهل الجماعة لان الجماعة هي الاجتماع هو الاصل الثالث الذي يعتمد عليه
قد صار اسما لنفس القوم المجتمعين والاجماع هو الاصل الثالث الذي يعتمد عليه
في العلم والدين وهم يترقبون بهذه الاصول الثلاثة جميع ما عليه الناس من اقوال واعمال
باطنة وظاهرة مما يتعلق بالدين والاجماع الذي ينضبط هو ما كان عليه
السلف الصالح اذ بعد هم كثر الاختلاف وانتشرت الامة **فصل** ثم هم
مع هذه الاصول يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر على ما توجبها الشريعة
ويرون اقامة الحج والجهاد والجمع والاعياد مع الامم ابرار كانوا او فجارا
وحافظون على الجماعة ويدبنون بالنصيحة للامة ويعتقدون معنى قول
الله عليه وسلم المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا وشبك بين اصابعه
وقوله صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن من المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم كمثل الجسد
اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحسنى والسهر واليامرون بالصبر عند
البلاء والشكر عند الرخا والرضا بمر القضاء ويدعون الى مكارم الاخلاق ومحاسن الاعمال
ويصدقون ويعتقدون معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم اكمل المؤمنين ايمانا
احسنهم خلقا ويندبون الى ان تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن
ظلمك ويامرون ببر الوالد والدين وصلة الارحام وحسن الجوار والاحسان الى
الايتام والمساكين وابن السبيل والرقق بالمعاليك وينهون عن الفخر والخيلاوي
والاستطالة على الخلق بحق او بغير حق ويامرون بمعالي الاخلاق وينهون عن
سفسافها وكلما يقبلون او يفعلونه من هذا وغيره فانما هم فيه متبعون
للكتاب والسنة وطريقهم هي دين الاسلام الذي بعث الله به خيرا صلى الله عليه

٢٥٣ عليه وسلم لكن لما اخبر ان امته ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة
كلها في النار الا واحدة وهي الجماعة وفي حديث عنه انه قال هي من
كان علي مثل ما انا عليه اليوم واصحابي صار المتمسكون بالاسلام
المحض الخالص عن الشوب هم اهل السنة والجماعة وفيهم الصديقون
والشهداء والصالحون ومنهم اعلام الهدى ومصابيح الدجى والاولو
المناقب المأثورة والفضائل المذكورة وفيهم الابدال وفيهم الائمة **الائمة**
الذين اجمع المسلمون على هدايتهم وهم الطائفة المنصورة التي قال
فيهم النبي صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة من امتي ظاهرة على
الحق لا يضرهم من خالفهم ولا من خذلهم حتى تقوم الساعة **فصل**
الله العظيم ان يجعلنا منهم وان لا يزيغ قلوبنا بعد اذ هداونا وان
يهب لنا من لدنه رحمة انه هو الوهاب والحمد لله رب العالمين
قال ابو عمر ابن عبد البر اهل السنة **مجمعون** على الاقرار بالصفات
كلها الواردة في الكتاب والسنة والايان بها وحملها على الحقيقة
لا على المجاز الا انهم لا يكيفون ولا يحدون فيه صفة محصورة انتهى كلامه بلغ
رحمة الله والحمد لله على التمام وحسن الختام ثم نسخوا وله الحمد ومقابلته
المنه على يدنا نسخها لنفسه عبد الله بن ابراهيم بن محمد بن ابي سعيد الرضوي وتصحى
وذا الدع في آخر يوم من شهر رجب ١٣٣٣ سنة

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين
وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم **قال ابن** رحمه الله تعالى الكلام على
سورة الاخلاص في موضع **فصل** في الاصلين والاثني عشر في مدنية
وذلك في فصول في فضلها وسبب نزولها وتفسيرها ما فاضلها قل كثيرا جدا منها
انها نسبة الله عز وجل **خرج** من طريق عثمان بن عبد الرحمن الطرايفي عن
الوارع بن نافع عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لكل شيء نسبة ونسبة الله قل هو الله احد الله الصمد والصمد ليس باجوف
الاج ضعيف جدا وعثمان يروي المناكير وسياتي في سبب نزولها ما يشهد له



ومنها انها صفة الرحمن وفي صحيح البخاري ومسلم من حديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث رجلا على سرية فكان يقرأ الاطحار في صلاتهم فيختم بقوله هو الله احد فلما رجعوا ذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال صلوه لاي شيئا يصنع ذلك فسالوه فقال لانها صفة الرحمن وانا احب ان اقرأ بها فقال النبي صلى الله عليه وسلم اخبروه ان الله يحب **ومنها** ان حبها يوجب محبة الله لهذا الحديث المذكور آنفا ومنه قول ابن مسعود من كان يحب القرآن فهو يحب الله ان حبها يوجب دخول الجنة ذكره البخاري في صحيحه تعليقا وقال عبيد الله عن ثابت عن انس قال كان رجل من الانصار يؤمهم في مسجد قبا فكان كلما افتتح سورة يقرأ بها لهم في الصلاة مما يقرأ به افتتح بقوله هو الله احد حتى يفرغ منها ثم يقرأ سورة اخرى معارف كان يصنع ذلك في كل ركعة وذكر الحديث وفيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا فلان ما حملك على لزوم هذه السورة في كل ركعة فقال اني احبها فقال حبك اياها ادخلك الجنة وخرجه الترمذي في جامعه عن البخاري عن اسماعيل ابن ابي اويس عن الدارودي عن عبيد الله بن عمر بن وهب وقال روى مبارك بن فضالة عن ثابت عن انس ان رجلا قال يا رسول الله اني احب هذه السورة قل هو الله احد قال ان حبك اياها ادخلك الجنة وقد خرجه احمد في المسند عن ابي النضر عن مبارك بن فضالة وروى مالك عن عبيد الله بن عبيد الله عن عبيد بن حسن قال سمعت ابا هريرة يقول اقبلت مع النبي صلى الله عليه وسلم فسمع رجلا يقرأ قل هو الله احد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبت قلت وما وجبت قال الجنة واخرجه النسائي والترمذي وقال حسن صحيح لا يعرفه الا من حديث مالك وروى ابو نعيم من طريق عمرو بن مَرْزُوق عن شعبة عن بهام سمعت رجلا يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فسمع رجلا يقرأ قل يا ايها الكافرون فقال قد برئ من الشرك وسمع اخر يقرأ قل هو الله احد قال غفر له **ومنها** انها تعدل ثلث القرآن ففي صحيح البخاري من حديث ابي سعيد ان رجلا سمع رجلا يقرأ قل هو الله احد يردد ها فلما أصبح جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له وكان الرجل يتقياها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انها تعدل ثلث القرآن وروى عن ابي سعيد عن قتادة بن النعمان به وفي صحيح البخاري ايضا من طريق الاعمش عن ابي ابيهم التخفي والفضال المشرقي عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا طحابة يعجز احدكم

احدكم ان يقرأ ثلث القرآن في ليلة فشق ذلك عليهم وقالوا اينما يطيق ذلك يا رسول الله فقال هو الله الواحد الصمد ثلث القرآن وفي المسند من طريق بن لهيعة عن الحارث بن يزيد عن ابي الهيثم عن ابي سعيد قال بات قتادة بن النعمان يقرأ الليل كله بقل هو الله احد فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انها تعدل ثلث نصف القرآن او ثلثه وفي المسند ايضا من طريق بن لهيعة حدثنا يحيى بن عبد الله عن عبيد الرحمن عن عبد الله بن عمر ان ابا ايوب الانصاري كان في مجلس وهو يقول الا يستطيع احدكم ان يقوم بثلث القرآن كل ليلة فقالوا وهل يستطيع ذلك احد قال فان قل هو الله احد ثلث القرآن قال فجاء النبي صلى الله عليه وسلم وهو يسبح ابا ايوب فقال صدق ابو ايوب وروى يحيى بن سعيد عن يزيد بن كيسان عن ابي حازم قال الترمذي اسمه سليمان عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احشدوا فاني ساقرأ عليكم ثلث القرآن فحشد من حشد ثم خرج النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ قل هو الله احد ثم دخل فقال بعضنا لبعض قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني ساقرأ عليكم ثلث القرآن **اني لا اري هذا خبر جاء من السماء** ثم خرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني قلت ساقرأ عليكم ثلث القرآن الا وانها تعدل ثلث القرآن اخرجه مسلم وروى الامام احمد عن عبد الرحمن بن مهدي عن زائدة بن قدامة عن منصور عن هلال بن يساف عن الربيع بن خثيم عن عمرو بن ميمون عن عبيد الرحمن بن ابي ليلى عن امرأة من الانصار عن ابي ايوب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اعجز احدكم ان يقرأ ثلث القرآن في ليلة فانه من قرأ قل هو الله احد الصمد في ليلة فقد قرأ ليلة ثلث القرآن ورواه النسائي والترمذي عن بن مازة وروى الترمذي عن قتيبة ايضا عن ابن مهدي فهو لهما عشاري ولا احمد تسامح وفي رواية الترمذي عن امرأة ابي ايوب عن ابي ايوب بن به وذكر اختلافهما في سنده وروى احمد عن هيثم بن حصين عن هلال بن يساف عن عبيد الرحمن بن ابي ليلى عن ابي بن كعب او رجلا من الانصار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ بقل هو الله احد فكمنا قرأ ثلث القرآن ورواه النسائي في اليوم والليلة من طريق هيثم بن حصين عن ابي ليلى بن به ما غير ذكره هلال بن يساف وروى الامام احمد ايضا عن وكيع عن سفيان عن ابي قيس عن عمرو بن ميمون عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قل هو الله احد تعدل ثلث القرآن ورواه ابن ماجه والنسائي في اليوم والليلة من طريق وفي بعض طرقه وقعه ورواه ابو نعيم من طريق مسعر عن ابي قيس عن عمرو بن ميمون عن ابن مسعود الا ان قال ومن طريق شعبة عن ابي اسحاق عن عمرو بن ميمون عن ابن مسعود وروى ابو نعيم من طريق علي بن عاصم عن حصين عن هلال بن يساف عن ربيع بن خثيم عن ابي ليلى عن كعب بن

٢٥٦
عجزة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ قل هو الله احد في يوم وليلة ثلاث مرات كان
يعادل ثلث القرآن ورواه شعبه عن علي بن مدرك عن ابراهيم الخفي عن الربيع بن خثيم عن
ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه ابو نعيم حدثنا ابراهيم الخفي عن الربيع بن خثيم
ابن يحيى ثنا احمد بن محمد بن ابى سلمة ثنا طي بن اشكاب بن شجاع عن الوليد بن شاذان
ابن خثيم عن محمد بن حماد عن الحسن بن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قل هو الله
احد ثلث القرآن قال ابراهيم هكذا حدثني به وكتبه ابى بحفظه وانما يحفظ الاسناد
قراءة يسير وروى يوسف بن عطية الصغار عن شاهر بن كثير عن زيد بن اسلم عن
ابيه عن ابى امامة عن ابى ابن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ قل هو الله
احد فكأنما قرأ ثلث القرآن وكتب له من الحسنات بعدد من اشرك بالله وآمن به و
في صحيح مسلم من طريق قتادة عن سالم بن ابى الجعد عن معدن بن ابى طلحة عن ابى حمزة
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اعجز احدكم ان يقرأ كل يوم ثلث القرآن قالوا نعم
قال ان الله جزأ القرآن ثلاثة اجزاء فقل هو الله احد ثلث القرآن وروى امية بن غلال
عن ابن اخي ابن شهاب عن عمه عن محمد بن عبد الرحمن بن عوف عن امه ام كلثوم بنت عقبة بن
ابى معيط قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قل هو الله احد تعدل ثلث القرآن ورواه
احمد والنسائي في اليوم والليلة ورواه ايضا من طريق مالك عن الزهري عن حميد
ما قوله ورواه ايضا من طريق بن اسحاق عن الحرث بن فضيل عن الزهري وحميد بن
قزامة عن اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم حدثنا عن الغني صلى الله عليه وسلم انه قال قل هو
الله احد تعدل ثلث القرآن لمن صلى الله بها وروى الحافظ ابو يعلى عن قطي بن يسير عن
عيسى بن ميمون عن يزيد الرقاشي عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اما استطيع
احدكم ان يقرأ قل هو الله احد ثلاث مرات في ليلة فانها تعدل ثلث القرآن اسناد
ويستدل به على ان المراد بكونها تعدل ثلث القرآن اجرة وثوابه كما يستدل بحديث ابى
الدرداء المتقدم على انها جزء الواحد من القرآن وان ثلثة اجزاء تنحيد وتشريع
وقصص **ومما** ان قرأ بها يكفى من الشر ويمنعه وقد ثبت في صحيح البخاري عن عائشة
ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اوى الى فراشه قرأها مع المعوذتين ومسح ما استطاع من
جسده وروى ابو داود والترمذي والنسائي من طريق معاذ بن عبد الله بن حبیب عن النبي عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال له قل هو الله احد والمعوذتين حين تمس وحين تضحى ثلاثا تكفل كل
يومك وصححه الترمذي ورواه النسائي من طريق اخر عن معاذ بن عبد الله بن حبیب
عن ابيه عن عقبة بن عامر فذكره ولفظه تكفل كل شيء وقال الزهري في مسنده حدثنا ابراهيم
ابن سعيد الجوهري ثنا غسان بن سعيد عن ابى عمر الجوهري عن انس بن مالك قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذا وضعت جنبك على الفراش وقرأت فاتحة الكتاب وقل هو الله احد
فقد

فقد استنت من كل شيء الا الموت انها افضل سورة في القرآن فروى الدارمي في مسنده
عن ابى المغيرة عن صفوان عن ابي عبد الله الكلاعي قال قال رجل يا رسول الله اني سئلتك
اعظم قال قل هو الله احد وفي المسند من طريق معاذ بن رفاع عن علي بن زيد عن القاسم عن
ابى امامة عن عقبة بن عامر قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اعلمك خير ثلاث سور
انزلت في التوراة والانجيل والزبور والقرآن العظيم قلت بلى قال فاقرأني قل هو الله احد و
قل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس ثم قال لي يا عقبة لا تشاهن ولا تبلى ليلة
حتى تقرأهن وروى الترمذي بعض هذا الحديث وصححه ورواه احمد ايضا بطوله من طريق
اسيد بن عبد الرحمن الخثعمي عن فروة بن مجاهد عن عقبة بن عامر به **ومما** ان الدعاء
بها مستجاب ففي السنن الاربعة عن عبد الله بن بريدة عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم سمع
رجلا يصلي يدعي يقول اللهم اني اسئلك ان لا اله الا انت الا احد الصمد الذي
لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد فقال والذي نفسي بيده لقد سألته باسم الله العظيم
الذي اذا سئل به اعطي واذا دعي به اجاب وقال الترمذي حسن غريب وفي المسند
عن محمد بن الادريج ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل المسجد فاذا هو برجل قد قضى صلاته
وهو يشهد وهو يقول اللهم اني اسئلك بانك الواحد الاحد الصمد الذي لم يلد ولم
يولد ولم يكن له كفوا احد ان تغفر لي ذنوبي انك انت الغفور الرحيم فقال النبي صلى الله عليه وسلم
الله عليه وسلم ثلاث مرات قد غفر له قد غفر له وقد غفر له وقد ورد في تكديده اثنا عشر
مرة او اكثر من ذلك وعشر مرات عقيب كل صلاة احاديث كثيرة فيها ضعف وكذا الحديث
معاوية بن معاوية الليثي خرجها الطبراني وابو يعلى من طرق كلها ضعيفة فلم تذكرها **ومما**
ففي المسند والترمذي عن ابى سعيد الصاغي عن محمد بن بشر عن ابى جعفر
الرازي عن الربيع بن انس عن ابى العالية عن ابى ابن كعب ان المشركين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم
انصب لنا ربك يا محمد فانزل الله قل هو الله احد ورواه الترمذي عن طريق عبد الله بن موسى
عن ابى جعفر عن الربيع عن ابى العالية مرسل وقال هذا صحيح من حديث ابى سعيد وروى ابى يعلى
الموهبي والطبراني وابن جرير من طريق شريح بن يونس عن اسماعيل بن محالد عن محالد عن
الشعبي عن جابر بن اعرابيا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انصب لنا ربك فانزل الله
قل هو الله احد الى اخرها وروى مرسل وروى عبيد بن اسحاق العطار عن قيس بن الربيع
عن عاصم عن ابى وايل عن ابن مسعود قال قالت قرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم انصب لنا ربك
فانزلت هذه السورة قل هو الله احد قال الطبراني ورواه الفريابي وغيره عن قيس عن عاصم عن ابى
وايل مرسل وروى ابن ابى حاتم في تفسيره حدثنا ابو زرعة ثنا العباس بن الوليد حدثنا

ثنا داود بن ابي هند عن عكرمة عن ابن عباس ان اليهود جاءوا الى النبي صلى الله عليه وسلم
منهم صبي ابن اخطب وكعب بن الاشرف فقالوا يا محمد صف لنا ربك الذي بعثك فانتزل
الله قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد فخرج من شيء
فقل له قل هذا افتتاح للسورة بالامر بالقول كما في المعوذتين وسورة
الحن وقد سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن المعوذتين فقال قيل لي فقلت ذلك اشارة منه
الى ان مبلغ محض لما يوحى اليه ليس فيه تصرف لما اوحاه الله اليه بزيادة ولا نقص
انما هو مبلغ الكلام ربه كما اوحاه اليه فاذا قال قل هو الله احد كان امتثالا للقول
الذي قيل له بلفظ لا يعناه وهو اسم مضمرة قيل ان ضمير الشأن وقيل لا واحد هو الله
احد ان قيل هو ضمير الشأن فاجملة مبتدأ وخبر وان قيل لا ففيمه وجهان احدهما
ان هو مبتدأ والله احد مبتدأ وخبرهما خبر للمبتدأ الاول ولا حاجة فيه الى
ربط لان الخبر هو المبتدأ بعينه والثاني ان هو مبتدأ والله خبره واحد بدله من
واحد اسم من اسماء الله يسمى الله به ولا يسمى غيره من الاعيان به فلا يسمى شي من
الاسماء احدا في الاثبات الا في الاعداد المطلقة وانما يسمى به في النفي وما تشبهه
من الاستغناء والنهي والشرط كقولك لم يكن له كفوا احد وقوله هل تحس منهم من
احد وقوله فلا تدع مع الله احدا وقوله وان احد من المشركين استجارك ونحوه
والاحد هو الواحد في اللفظ وربوبية وفسره اهل الكلام بما لا يتجزى ولا
ينقسم فان اريد بذلك انه ليس مؤلفا من اجزاء متفرقة فصحيح وان اريد
قابلا للتقسمة فصحيح وان اريد انه لا يتميز منه شيء عن شيء وهو المراد بالجمع عند
فما طلل **قال ابن عباس** الذي يصح من قولنا مع اثبات الصفات انه واحد في اللفظ
لا غير والاحد هو الواحد قال ابن الجوزي قال ابن عباس وابو عبيدة وقرئ قوم
الفرد بين الاحد والواحد وان الواحد هو المنفرد بذاته فلا
يضاهيه احد والاحد المنفرد بصفاته ونعوتة فلا يشترك فيها احد وقيل بينهما فرق
احز وهو ان الاحد يرضى في العموم بخلاف الواحد فانه محتمل للعموم وغيره فقول
ما في الدار احد ولا يقال بل اشان ويجوز ان يقال ما في الدار واحد بل اشان وقرئ
بعض فقراء الحنفية بينهما فقالوا لا يحدية لا تحتمل الحيزية والعودية بحال والواحد
يحتملها لانه يقال مائة واحدة والن واحد ولا يقال مائة احد ولا الواحد وبذلك
مسئلة محمد بن الحسن التي ذكرها في الجامع الكبير اذا كان لرجل اربع نسوة فقال والله
لا اقرب

لا اقرب واحدة منكم صار موليا منهن جميعا ولم يحز له ان يقرب واحدة منهن
الا بكفارة ولو قال والله لا اقرب احدا كن لم يصير موليا الا من احدا هن والبيان اليه
اصل احد او احد مثل الكبير واحد مثل كبير فلما وقع اسمين
وكانا كثيري الاستعمال هربوا الى الكسرة ليخف وحذفوا الواو ليفرقوا بين الاسم و
الصفة وذلك ان احدا اسم واكثر منه والواحد فاعل من واحد وهو واحد
مثل وعد بعد فهو واحد **قوله الله** احد ولم يقل الاحد كما قال الصمد
ان الصمد يسمى غير الله كما ياتي ذكره فاتي فيه بالالف واللام ليدل على انه سبحانه
هو المستحق لكمال الصمدية فان الف واللام تاتي لاستغراق الجنس تارة واستغراق
خصايصه اخرى كقوله زيد هو الرجل اي الكامل في صفات الرجولية فلذا لم يقل الله
الصمد اي الكامل في صفات الصمدية **واما الاحد** فلم يسمى به غير الله فلم يحتج فيه
الى الف واللام **قوله الله** الصمد اعاد الاسم المبتدأ تأكيد الجملة وخبره الصمد وقيل
هو نعت والخبر ما بعده **والصمد** اختلفت عبارات السلف في معناه وهي متعارفة او
متفقة والمشهور منها قولان احدهما ان الصمد هو السيد الذي يصمد اليه الخلق
في صوابهم ومطالبهم وهذا مروى عن ابن عباس وغيره من السلف **قال ابن عباس**
لا خلاف بين اهل اللغة ان الصمد السيد الذي ليس فوقه احد الذي يصمد اليه الناس
في صوابهم وامورهم **وقال الزجاج** هو الذي ينتهي اليه السوء وقد صمد له كل شيء
اي قصد قصده وانشدوا
لقد ملئ الناعي بخبر بني اسد بهر بن مسعود وبالسيد الصمد
وانشدوا ايضا
علوته بحسامي ثم قلت له **خذها** حديق فانت السيد الصمد
ابن ابي حاتم باسناده عن عكرمة عن ابن عباس قال الصمد الذي يصمد اليه
الاشياء انزل بهم كربة او بلاء وعن ابراهيم قال الذي يصمد اليه العباد في حوائجهم وعن
علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال الصمد السيد الذي قد كمل في سوده والشرية الذي
قد كمل في شرفه والعظيم الذي قد كمل في عظيمته والحكيم الذي قد كمل في حلمه والعليم الذي
قد كمل في علمه والحكيم الذي قد كمل في حكمته وهو الذي قد كمل في انواع الشرف والسود
وهو الله سبحانه هذه صفته لا تنبغي الا له ليس له كفوف وليس كمثل شيء سبحانه الله الواحد
القباس **والقول الثاني** ان الصمد الذي لا جوف له وان الله الذي لا ياكل ولا يشرب والذي

لا حشوله وان الذي لا يدخل فيه شيء ولا يخرج منه شيء ونحو هذه العبارات المتقاربة
في المعنى وروي ذلك عن ابن مسعود وقد سبق في حديث أبي هريرة المتكبر في اول تفسير
السورة والصمد الذي ليس باجوف وروي عن ابن جبريل وابن ابي حاتم من طريق عبد الله
سعيد قائم الاغشى حديثي صالح بن حيان عن عيسى بن بريدة عن ابيه قال لا اعلم الا
ان قد رفعه قال الصمد الذي لا جوف له وعن ابي عبد الرحمن السلمي عن ابن مسعود قال الصمد
ليس له احشاء وروي عن ابن عباس ايضا وعن عكرمة الصمد الذي لا يطعم وعنه
الصمد الذي لم يخرج منه شيء وعن الشعبي الصمد الذي لا ياكل ولا يشرب وعن مجاهد
هو المصمت الذي لا جوف له **وقالت طائفة** الصمد الذي لم يلد ولم يولد كما فهم
جعلوا ما بعده تفسير له وهو مما تقدم انه الذي لم يفصل منه شيء وروي عن
ابن بن كعب والربيع ابن انس **وتوجيه ذلك** ان الولادة والتوليد انما يكون من
اصلين وما كان عينا قائما بنفسه من المتولدات فلا بد له من مادة يخرج منها
ما كان عرضا قائما بغيره فلا بد له من محل تقوم به فالاول نقاه بقوله **فان**
الاحد هو الذي لا كف له ولا نصير فيمتنع ان يكون له صاحبة والتولد انما يكون
بين شيئين وكونه تعالى احدا ليس احد كف له وايضا فالتولد يحتاج الى زوجة وهي
مكافئة لزوجها من وجهه وذلك ايضا ممتنع ولهذا قال اني يكون له ولد ولم تكن له
صاحبة **وقد فسر مجاهد** الكفوها هنا بالصاحبة **والثاني** وهو انفصال المادة
نقاه سبحانه بانه الصمد وهذا المتولد من اصلين من يماثلون من جنس ينفصلان
من الاصلين كتولد الحيوان من ابيه وامه بالمني الذي يفصل منهما وكالتولد
من بين الزندين سواء كانا خشبيين او حجرين او حجارا وحديدا وهو سبحانه صمد لا يخرج
منه شيء منفصل عنه والحيوان نوعان متوالد وهو ما ولده من جنسه وهو
الانسان وما يخلق من ابيين من البهائم والطيور وغيرها ومتولد وهو ما يخلق من
غير جنسه كدود الفاكهة والخل وكالفعل المتولد من الوسخ والفار والراعيث
غير ذلك مما يخلق من التراب والماء وانما يتولد من اصلين ايضا كما خلق آدم من
تراب وما والا فالتراب المحض الذي لم يختلط به ما لا يخلق منه بشر لاحيان
لانبات والنبات جميعا انما يتولد من اصلين ايضا والمسيح خلق من مريم ونفخة من
وهي حملت به كما تحمل النساء وولدت فلذلك يقال له ابن مريم بخلاف حوي فانها خلقت
من ضلع آدم فلا يقال انه ابوها ولا هي ولده وكذلك سائر المتولدات من غيرهما
كما ان آدم لا يقال انه ولد التراب ولا الطين والمتولد من جنسه اكل من المتولد
من غير

في المعنى وروي ذلك عن ابن مسعود وقد سبق في حديث أبي هريرة المتكبر في اول تفسير
السورة والصمد الذي ليس باجوف وروي عن ابن جبريل وابن ابي حاتم من طريق عبد الله
سعيد قائم الاغشى حديثي صالح بن حيان عن عيسى بن بريدة عن ابيه قال لا اعلم الا
ان قد رفعه قال الصمد الذي لا جوف له وعن ابي عبد الرحمن السلمي عن ابن مسعود قال الصمد
ليس له احشاء وروي عن ابن عباس ايضا وعن عكرمة الصمد الذي لا يطعم وعنه
الصمد الذي لم يخرج منه شيء وعن الشعبي الصمد الذي لا ياكل ولا يشرب وعن مجاهد
هو المصمت الذي لا جوف له **وقالت طائفة** الصمد الذي لم يلد ولم يولد كما فهم
جعلوا ما بعده تفسير له وهو مما تقدم انه الذي لم يفصل منه شيء وروي عن
ابن بن كعب والربيع ابن انس **وتوجيه ذلك** ان الولادة والتوليد انما يكون من
اصلين وما كان عينا قائما بنفسه من المتولدات فلا بد له من مادة يخرج منها
ما كان عرضا قائما بغيره فلا بد له من محل تقوم به فالاول نقاه بقوله **فان**
الاحد هو الذي لا كف له ولا نصير فيمتنع ان يكون له صاحبة والتولد انما يكون
بين شيئين وكونه تعالى احدا ليس احد كف له وايضا فالتولد يحتاج الى زوجة وهي
مكافئة لزوجها من وجهه وذلك ايضا ممتنع ولهذا قال اني يكون له ولد ولم تكن له
صاحبة **وقد فسر مجاهد** الكفوها هنا بالصاحبة **والثاني** وهو انفصال المادة
نقاه سبحانه بانه الصمد وهذا المتولد من اصلين من يماثلون من جنس ينفصلان
من الاصلين كتولد الحيوان من ابيه وامه بالمني الذي يفصل منهما وكالتولد
من بين الزندين سواء كانا خشبيين او حجرين او حجارا وحديدا وهو سبحانه صمد لا يخرج
منه شيء منفصل عنه والحيوان نوعان متوالد وهو ما ولده من جنسه وهو
الانسان وما يخلق من ابيين من البهائم والطيور وغيرها ومتولد وهو ما يخلق من
غير جنسه كدود الفاكهة والخل وكالفعل المتولد من الوسخ والفار والراعيث
غير ذلك مما يخلق من التراب والماء وانما يتولد من اصلين ايضا كما خلق آدم من
تراب وما والا فالتراب المحض الذي لم يختلط به ما لا يخلق منه بشر لاحيان
لانبات والنبات جميعا انما يتولد من اصلين ايضا والمسيح خلق من مريم ونفخة من
وهي حملت به كما تحمل النساء وولدت فلذلك يقال له ابن مريم بخلاف حوي فانها خلقت
من ضلع آدم فلا يقال انه ابوها ولا هي ولده وكذلك سائر المتولدات من غيرهما
كما ان آدم لا يقال انه ولد التراب ولا الطين والمتولد من جنسه اكل من المتولد
من غير

من غير جنسه ولهذا كان خلق آدم اعجب من خلق اولاده **فان** الرب عن المادة
الطين وهي المتولد من التظير فتتولد عنه من غير التظير او كما ان
تتولد عنه عن الكفو تنزير له عن ان يكون غيره افضل منه بطريق الاولى **فتبين**
ان ما يقال انه متولد من غيره من الاعيان القائمة بنفسها لا يكون الا من مادة يخرج
من ذلك الوالد ولا تكون الا من اصلين والرب تعالى صمد فيمتنع ان يخرج منه شيء وهو
سبحانه لم يكن له صاحبة فيمتنع ان يكون له ولد **واما قوله** **والثاني** **فان**
الشعاع وتولد العلم عن الفكرة وللشعاع عن الاكل والحراصة عن الحركة ونحو ذلك فهذا
ليس من تولد الاعيان مع ان هذا لا بد له من محل ولا بد له من اصلين كالشعاع فانه يحتاج
الى محاذات جسم نورى لجسم آخر يقابله فيعكس عليه شعاعه **تضمنت هذه**
السورة العظيمة نفى بنوعين عن الله **احدهما** المماثلة ودل على نفىها قوله تعالى
ولم يكن له كفوا احد مع دلالة قوله قل هو الله احد على ذلك لان احديته تقتضي
انه متفرد بذاته وصفاته فلا يشتركه في ذلك احد **والثاني** النقائص والعيوب
وقد نفى منها المتولد من الطرفين وتضمنت اثبات جميع صفات الكمالات باثبات
الاحدية والحمدية تثبت الكمالات المنافي للنقائص والاحدية تثبت الانفردية
فان الاحد يقتضي انفراد بصفاته وامتيازه عن خلقه بذاته وصفاته والحمدية
اثبات جميع صفات الكمالات ودوامها وقدمها فان السيد الذي يصمد اليه لا يكون الا
متصفا بجميع صفات الكمالات التي استحقت ان يكون لاجلها صمدا وان لم ينزل كذا الكفو
لانزال فان صمدية من لوازم ذاته لا ينفك عنه بحال ومن هنا فسر الصمد بالسيد الذي
قد انتهى سوره وفسره عكرمة بالذي ليس فوقه احد وروي عن علي وعن كعب انه
الذي لا يكافيه احد في خلقه وعن ابي هريرة قال هو المستغنى عن كل احد المحتاج اليه
كل احد وعن سعيد بن جبيرة قال هو الكامل في جميع صفاته وافعاله وعن الربيع قال
هو الذي لا تعثر به الآفات وعن مقاتل بن حيان قال هو الذي لا عيب فيه وعن ابن
كيسان هو الذي لا يوصف بصفة احد وعن قتادة الصمد الباقي بعد خلقه وعن مجاهد
ويقر هو الدائم وعن مجاهد انه هو الذي لا يبلى ولا يفنى وعنه ايضا هو الذي يحكم مرة
ما يريد ويفعل ما يشاء لا معقب لحكمه ولا راد لقضائه **فقد تضمنت هذه السورة**
العظيمة اثبات صفات الكمالات ونفى النقائص والعيوب من صفات المخلوقين من
التولد والمماثلة **واذا كان** مزاها عن ان يخرج منه مادة الولد التي هي اشرف المواد

٢٦١
بها

٢٦٢ فلان ينزه عن خروج مادة غير الولد اولى **والثاني** تنزهه نفسه ان يولد فلان
يكون من مثله تنزيه له عن ان يكون من سائر المواد بطريق الاولي فمن اثبت لله
ولدا فقد شتمه وقد ثبت في صحيح البخاري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال يقول الله عز وجل كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتمني ولم يكن له ذلك
فاما تكذب بي اياي فقول له ان يعيدني كما بداني وليس اول الخلق باهون علي من
اعادته واما شتمه اياي فقول له اتخذ الله ولدا وانا الاحد الصمد لم الدوم اولد
ولم يكن لي كفوا احد وفي صحيح البخاري ايضا عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال قال الله عز وجل كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتمني ولم يكن له ذلك فاما
تكذب بي اياي فزعم اني لا اقدر اعيدة كما كان واما شتمه اياي فقول له لي ولد
فسبحاني ان اتخذ صاحبة او ولدا وقدر الله علي من زعم انه لا يعيد الخلق وعلى
من زعم ان له ولدا كما تضمنه هذا الحديث وفي قوله ويقول الانسان اذا امامت
لسوق اخرج حيا الى قوله وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا ادا وفي صحيح
البخاري ايضا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا احد اصبر علي اذى سمعه من الله
انهم يجعلون له ولدا وهو يزعم ويعا فيهم **فصل في سورة البقرة** تضمنت
نفي ما هو من خصائص الهة المشركين عن رب العالمين حيث جاء في سبب النزول
انهم سألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن ربه من اي شيء هو امن كذا ام من كذا او
من وراث الدنيا ولم يورثها حيث كانوا قد اعتادوا الهة يلدون ويولدون و
يرثون ويورثون والهة من مواد مصنوعة منها فانزل الله هذه السورة وفي السورة
من حديث ابي ابن كعب بعد ذكر نزولها لانه ليس احد يولد الا يموت ولا احد يرث
الا يورث يقول كل من عبد من دون الله وقد ولد مثل المسيح والعزير وغيرهما
من الصالحين ومثل الفراعنة المدعين الالهية فهذا مولود يموت وهو وان كان قد ورث
من غيره ما هو فيه فاذا مات ورثه غيره والله سبحانه هي لا يموت ولا يورث
سبحانه وتعالى والله اعلم **سورة آل عمران** نفي سبحانه الولادة قبل نفي التولد والتولد
اسبق وقوعا من الولادة في حق من هو مولود **سورة آل عمران** ان الولادة لم يبدعها احد
في حق سبحانه وانما ادعوا انه ولد فلذلك قدم نفسه لانه المظهر المحتاج الى تبيين
كيف نفي ان يكون مولودا ولم يعتقده احد **سورة آل عمران** من وجوبها
انهم سألوا عن وراث الدنيا ولم يورثها وهذا يشعربان منهم من اعتقد ذلك
والثاني

٢٦٣ والثاني انه نفي عن نفسه سبحانه خصائص الهة المشركين فان منهم من عبد المسيح
ومنهم من عبد العزير وهما مولودان ومنهم من عبد الملائكة والعجل وهي متولدات
وقد تقدم ان نفي الولادة تدل على نفي التولد بطريق الاولي **سورة آل عمران** قال ابن عطية
كفى خبر كان واسمها احد والظرف ماض وشيبيعي ان يكون الظرف اذا تقدم خبره
لكن قد يجي مكو في اماكن يقتضيها المعنى لهذه الآية وكقول الشاعر انشدته مسيبون
مادام فيهن فضيل حيا ويحتمل ان يكون كفوا حالا لما قدم من كونه وصفا للذة
كما قال كثير لعة لميت موحشا طلل **سورة آل عمران** وهذا فعل في الكلام وبابه الشعر
فصل في سورة النساء تضمنت انفرادة ووجدانيتها وانه منقطع النظر وانما تنزهه عن
ان يكون من اجناس المخلوقات لان افراد كل جنس من هذه الاجناس متكا فنة مماثلة فالتد
يكا في الذهب والانسان يكا في الانسان ونيزا وجهه لهذا قال تعالى ومن كل شيء خلقنا
زوجين فاما مخلوق الاولة كفى هو زوجة ونظيرة وعدله ومثله فلو كان الحق من
جنس شيء من هذه الاجناس كان له كفى وعدل وقد علم انتفاؤه بالشرع والعقل
هي نسب الرحمن وصفته وهي التي انزلها الله في نفي ما اضاف اليه
المبطلون من تمثيل وتجسيم واشبات اصل وفرع فدخل فيها ما يبق له من يبق له
من المشركين والصائبة واهل الكتاب ومن دخل فيهم من منافقي هذه الامة من تولد
الملائكة او العقول او النفوس او بعض الانبياء او غير الانبياء ودخل فيها ما يبق له من
يبق له من المشركين واهل الكتاب من تولد عن غير كالدن قالوا في المسيح انه الله
والذين يقولون في الدجال انه الله والذين يقولون ذلك في علي وغيره ودخل ما يبق له
من يبق له من المشركين واهل الكتاب اشبات كفى له في شيء من الاشياء مثل من يجعل
له بتشبيهه او تجسيمه كفا او يجعل له بعبادة غيره كفا او يجعل له باضافه
بعض خلقه الى غيره كفا فلا كفا له في شيء من صفاته ولا في ربهيته ولا في الهيئته فمن
هذه السورة تنزههم وتقدسيه عن الاصول والفروع والنظر والامثال وليس في
المخلوقات شيء الا ولابد ان ينسب الي بعض هذه الاعيان والمعاني فالحق ان من ادعي
وغيره ولا بد ان يكون له اما والد واما مولود واما نظيره هو كفو وكذا الله الجن والملائكة
كما قال تعالى ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون **سورة آل عمران** لعلكم تذكرون
فتعلمون ان خالق الانواع واحد قال تعالى والشفع والوتر قال مجاهد كل شيء خلقه الله
فهو شفع قال تعالى ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون الكفر والايان والهدى

سليمان فقال له تسبيحة واحدة خير من ملك سليمان لان التسبيحة تبقى وملك سليمان
 يفنى وفي الحديث المشهور عز ثوبان انه قال لما نزلت هذه الآية الذين يكنزون الذهب
 والفضة فقال النبي صلى الله عليه وسلم تبوا للذهب والفضة فقالوا يا رسول الله فما
 نتخذ قال ليتخذ احدكم قلبا شاكر او لسانا ذاكرا او زوجة سالحة تعين احكم على امره
 قال بعضهم انما سمي الذهب ذهابا لان الذهب يذهب وسميت الفضة فضة لانها تنفض يعني
 تذهب بسرعة فلا يبقاء لها فن كنزها فقد اراد بقاء من لا يبقاء له فان نفعها ما هو
 الا بانفاقها في جوهه البر وسبل الخير قال الحسن بن الرقيقان الدرهم والدينار لا ينفعانك
 حتى يفارقاك فاداما مكنوزين قياضرا ولا ينفعان وانما نفعهما بانفاقهما في الطاعة
 قال الله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فيشربهم عذاب
 اليم يوم يحسب عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لانكم
 فذوقوا ما كنتم تكنزون والآية ذم ووعيد لمن يمنع حقوق ماله الواجبة من الزكاة و
 صلة الرحم واقراء الضيق والانفاق في النوائب **وفي حديث** عن ابي هريرة عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤتي مئنتها حقا الا اذا كان يوم
 القيمة صفحت له صفائح من نار فأحمي عليها في نار جهنم فيكوى بها جنبه وجبينه و
 ظهره كلما بردت اعيدت له في يوم كان مقداره خمسين الف سنة حتى يقضى بين العباد
 فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار **وفي حديث** عن ابي هريرة عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال من اتاه الله مالا فلم يؤمن به زكاته مثل ماله يوم القيمة شجاع اقرعه له
 نريبتان يطوقه يوم القيمة ثم ياخذ بلهزميه يعني بشدقيه ثم يقول انا مالك
 انا كنزك ثم تلا ولا تحسبن الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله الآية وقيل ايضا عن
 ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يكون كنز احدكم يوم القيمة شجاع اقرعه فيرمه
 ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من صاحب كنز لا يفعل فيه حقا الا جاء
 يوم القيمة ويطلبه ويقول انا كنز فلان فلان يطلبه حتى يسقط يده فيلقمها فاه **وفي**
 عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من صاحب كنز لا يفعل فيه حقا الا جاء
 كنزه يوم القيمة شجاع اقرعه يتبعه فاتحاه فاذا اتاه فرمته فينادي خذ كنزك
 الذي خبأته فانا عنه غني فاذا رأى ان لا بد منه سلك يده في فيه ففضمها فضم الفحل
 والشجاع الحية الذكر والاقرع الذي قد تمعط شعرة فرة راسه لكثرة سمره **فاما**
 ورد الشرع بالكتناز ما يبقى نفعه بعد الموت من الايمان والاعمال الصالحة والكلمات
 الطيبة فان نفع ذلك يبقى وبرد يحصل الغنى الاكبر قال ابن مسعود نعم كنز الصلوة البقرة
 وال عمران يقوم بهما من آخر الليل وآخر سورة البقرة من كنز تحت العرش اعطيت له
 الامم مع سورة الفاتحة والاحول ولا قوة الا بالله كنز من كنوز الجنة **وفي حديث**
 الاسر اتميلية كنز المؤمن من ربه يعني انه لا يكنز سوى طاعته وخصيسته ومحبته والتقرب
 اليه

فلا

اليه فمن كان كنزه ربه وجدته وقت حاجته اليه كما في وصية النبي صلى
 الله عليه وسلم لا تبعاس احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده **فاما**
 تعرف الى الله في الرخاء ويعرفك في الشدة أنت كنزي أنت ذخري
 أنت عزى أنت فخري كيف اخشى الفقر اذا ما كنت امني عند فقري
من كان الله كنزه فقد غفر بالغي الاكبر **قال الحسن** العارفين من استغنى
 بالله امن من العدم من لزمت الباب اثبت في الخدم ومن اكثر ذكر الموت
 اكثر من الندم تنفض الدنيا وتنفض الفتى فيها معنى ليس في الدنيا نعيم
 الا ولا عيش مهنا يا غنيا بالله دانس ربح الله اغنى **والقصص**
 شرح الكلمات التي امر النبي صلى الله عليه وسلم بكنزها و اشار الى نفعها خير
 من الذهب والفضة وهي تتضمن طلب العبد من ربه لاهم الامور الدينية
فقوله صلى الله عليه وسلم امالك الثبات في الامر المراد بالامر الدين والطاعة
 فسأل الثبات على الدين الى الممات ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا **الذين**
قالوا ربنا الله كثير ولكن اهل الاستقامة قليل كان عمر يقول في خطبته
 اللهم اعصمنا بحفظك وثبتنا على امرك **والاستقامة** والثبات لا قدر
 للعبد عليه بنفسه فلذلك يحتاج ان يسأله ربه كان الحسن اذا قرأ
 ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا يقول اللهم انت ربنا فارزقنا الاستقامة
 كان النبي صلى الله عليه وسلم كثيرا ما يقول يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك فقل
 له في ذلك فقال ان القلب بين اصبعين من اصابع الرحمن ان شاء ان يقيه اقامه
 وان شاء ان يرفعه ازرعه وفي رواية للترمذي قلنا يا رسول الله امانا بك و
 بما جئت به فقل تخاف علينا فقال نعم ثم ذكر الحديث **كيف** يامن من قلبه بين
 اصبعين كيف يطيب عيش من لا يدري بما ختم له كم من عامل خاشع وقع على
 قصة عملة عاهلة ناصبة تصلي نارا حامية اربها ثم حظه من قيامه
 الجوع والعطش وقائم حظه من قيامه السهر **كان بعض** الصالحين يسرد الصيام
 فاذا افطر بكى ويقول اخشى ان يكون حظي هذه الجوع والعطش في الصيام ان
 احكم لي عمل بعمل اهل الجنة حتى ما يبقى بيتي وبينها الا ذراع ثم يستيق عليه
 الكتاب **من عامل** يعمل الخيرا اذا بقي بينه وبين الجنة ذراع وشارف من ربه
 ساحل النجاة فربه موج الهوى ففرق الجنة **الجنة** ان امرئ كله بيد من لا
 يبالي بوجوه دن ولا عدم **كم** قبلك مثلك قل فمن يملك من الله شيئا ان اراد

لعله
نفذه
به عن

٢

ان يهلك المسيح بن مريم وامه ومن في الارض جميعا كان **الحسن** يبكي ويطلب البكاء
 ويقول اخاف ان يطرحني في النار ولا يبالي قال ابو الدرداء ما اهدى العباد على الله
 الرمت اذا عصوه يا قلب الهمات تطلبني بلبقا الاصاب وقد جلولوا - ارسلتكم في طلبكم لعلكم
 تحضعت وما حصلوا سلم واصبر واخضع لهم كم مثلكم قبلكم قد قتلوا ما احسن
 ما علق به اما لك منهم لو فعلوا **العبد** الى الثبات في طول حياتته
 واحده ما يحتاج اليه عند مماته في الطلوع لقنوا موثاكم لا اله الا الله وقلوا
 الثبات الثبات ولا قوة الا بالله ويحتاج الى الثبات ايضا بعد الموت قال الله
 تعالى يثبت الله الذين آمنوا في الحياة الدنيا وفي الآخرة **وفي الصحيح** انها نزلت
 في سؤال القبر يسئل المؤمن في قبره فيشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله
 وفي سنن ابي داود انه صلى الله عليه وسلم كان اذا دفن الميت يقول يسئلوا له
 التثبيت فانه الان يسئل من **دخل** في الطاعة فهو يحتاج الى الثبات عليها
 يا معشر التائبين ان تقا تلون جنود الهوى بجنود التقوى فاصبر واصبر واصبر واصبر
 لا تقفوا اجنود الهوى لا طاقة لنا بها ولكن اصبروا ان الله مع الصابرين يا جنود
 الغزائم اثبتوا واحذروا هتكتة الغزمية ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا
 مئتين لا تجزعن من كل خطب عري ولا تترى الاعداء ما يشمتوا
 يا قوم بالصبر ينال المني اذا القيمة فتنة فاثبتوا
يا قوم الثبات والتمس المداومة المداومة الى الممات احب العمل الى الله
 ادومه وان قل **قال الحسن** ان الله لم يجعل لعمل المؤمن اجلا دون الموت
 ثم قرأ واعبد ربك حتى ياتيك اليقين **في الصحيح** عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 سدوا وقاربوا واغدوا وروحووا وشئ من الدلجة والقصد القصد تبلغوا
يا معشر التائبين صوموا اليوم عن شهوات الهوى لتدركوا عند الفطر يوم
 اللقا لا يطولن عليكم الامد باستبطاء الاجل فان معظم زيار الصيام قد ذهب
 وعند اللقا قد قرب وما هي الاساعة ثم تنقضي ويذهب هذا كله وينزل
يا ايها الانسان انك كادح الى ربك كدحا فلما قبه من كان يرضو لقاء الله فان
 من سار في اجل الله لا ت ماسا طريق العبودية الى لقاء الحبيب فلا بد من مواصلة السير
 حتى يصل فان وقف في الطريق او رجع هلك فان اشتد عليه الم السير فليذكر
 راحة الوصول وقد نزل النقيب
 لها احاديث من ذكر ان تشغلها عن الشراب وتلهيها عن الزاد لها

ما اهدى العباد على الله

لعله من سار في طريق

لها بوجهك نور تستضي به وقت المسير وفي اعقابها حادي
 اذا اشتكت من كلال السير او عدا روح القدوم فتجاء عند مسجده
قال صلى الله عليه وسلم والغزمية على الرشيد الغزمية على الرشيد مبدأ الخير فان الانسان
 قد يعلم الرشيد وليس عليه غزم فاذا غزم على فعله افلم والغزمية هي القصد الجازم
 المتصل بالفعل **وقيل** استجماع قوى الارادة على الفعل ولا قدرة للعبد على ذلك
 الا بالله فلهذا كان من اهم الامور سؤال الله الغزمية على الرشيد **وفي المسند**
 عن عمران بن حصين قال الرجل اللهم قن شر نفسي واعزم على رشدي امرى فالعبد
 يحتاج الى الاستعانة بالله والتوكل عليه في تحصيل الغزم وفي العمل بمقتضى الغزم
 حصول الغزم قال الله تعالى فاذا عزميت فتوكل على الله ان الله يحب المتوكلين
 هو طاعة الله ورسوله قال الله تعالى ولكن الله يحب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم
 ذكره اليكم الكفر والفسق والعصيان اولئك هم الرشيدون وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول
 في خطبته من يطع الله ورسوله فقد رشده ومن يعص الله ورسوله فقد غوى **والله**
 يند الغنى قال الله تعالى قد تبين الرشيد من الغنى فمن لم يكن رشيدا فزوا ما غاوى وما ضال
 كما قال تعالى ما ضل صاحبكم وما غوى فالغاوى من تعمد خلاف الحق والضال من لم يتعمد
الغزم نزعان احدهما غزم المريد على الدخول في الطريق وهو من البدايات والثاني الغزم
 على الاستمرار على الطاعات بعد الدخول فيها وعلى الانتقال من حال كامل الى حال اكمل منه
 وهو من النهايات **ولهذا** سمي الله تعالى خواص الرسل اولو الغزم وهم خمسة وهم افضل
 الرسل والغزم الاول يحصل للعبد الدخول في كل خير والتباعد من كل شر اذ به يحصل للكافر
 الخروج من الكفر والدخول في الاسلام وبه يحصل للعاصي الخروج من المعصية والدخول في
 الطاعة **فاذا** كانت الغزمية صادقة وصمم عليها صاحبها وعمل على هوى نفسه وق
 على الشيطان عملة صادقة ودخل فيما امر به من الطاعات فقد فاز وعو الله للعبد على
 قدر قوة غزيمته ومنعها فمن صمم على ارادة الخير اعانه وثبته كما قيل
 على قدر اهل الغزم تاتي الغزائم وتأتي على قدر الكرام المكارم
لما افضحت الخلافة الى عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه بعد سليمان بن عبد الملك
 فاول ما اشتغل به فن سليمان فلما رجع من دفنة وصفت له مراكب الخلافة فوقفوا واشد
 ولولا النهي ثم التقى خشية الردى لعاصيت في حب الصبا كل ارجر
 قض ما قض فيما مضى ثم لا تترى له عودة اخرى لليلالي الغوا بيري
ثم قال ما شاء الله لا قوة الا بالله قريبي لي بغلي فركب دابة التي كان يركبها اولوا وسار

لعله عنده عليه غزم

قل

مستصحب التللك الغزمية فعلم الله صدقه فيها فاعانه فاول ما بدا به انه سار
 بين يديه اهل المركب فتحاهم وقال انما انا رجل من المسلمين ثم نزل فقعد فقام
 الناس بين يديه فاقعدوا قال انما تقوم الناس لرب العالمين **ثم عزم** على رد
 المظالم فادركته القايلة وكان قد تعب وسهر تلك الليلة لموت سليمان بن عبد
 الملك فدخل ليقيل ثم خرج فيرد المظالم وقت صلاة الظهر فجاء ابنه عبد الملك
 فقال له اتنا وما رددت المظالم فقال اذا صليت الظهر رددتها فقال عبد الملك و
 من لك ان تعيش الى الظهر وان عشت فمن لك ان تسقى لك نيتك فقام وخرج ونادى
 الصلاة جامعة فاجتمع الناس فردد المظالم وجاء بكتب القرى والاملاك التي كانت
 في يده من اقطاع بني عمه فمزقها كلها ورد تلك القرى الى بيت مال المسلمين وكان
 يقول ان لي نفسا نواقه ما نالت شيئا الا تافت الى ما هو افضل منه **فلما نالت الخلافة**
 وليس في قرا في الدنيا منزلة تافت الى الآخرة **واذا كانت** النفوس كبارا تعبت
 في مرادها الاجساد **لما ولي** الخلافة سمعوا في بيته صراخا عاليا من النساء فاستل
 عن ذلك فقيل انه خير امراته وجواريه فقال من ارادت منك ان تذهب فلتذهب
 ومن ارادت ان تقيم فلتقيم وليس لهما مني نصيب فاني قد نزل بي امر شغلني عنكم فليكن
 ايا سامنه **ذاكر** ما كان فيه قبل الخلافة من النعيم فبكي حتى بكى الدم
 وكان اكثر ما يفتات به حال خلافته العدى والنزيت فاذا عوتب في ذلك يقول هذا
 اهن علينا من معالجة الاغلال غدا في النار **ودخل مرة** على بناته وقد كن تعشين
 فيه بصل فلهن ان يشمن منهن رائحة ذلك فلما راينه هن من فبكي وقال يا بناتي اما
 تفعلن ان تعشين الالوان ويذهب بابلكن الى النار وكان يقول لا ولاده ان اباكم
 خير من ان تفقر واو يدخل الجنة وان تستغنوا او يدخل النار فكان ان تفقر واو
 يدخل الجنة احب اليه ثم اعمل في هواك ذلا وعناكم اصبر فيكم تحت ضر وضا
 لا تطردني فليس لي عند غنا خذروحي ان اردت بروحي ثمنا **كان يقول** لبعض اعوانه
 اذا رايتني ملت عن الحق فضع يدك في ثلبي ثم هزني فقل ما تصنع يا عمر
 من اجلك قد تركت خدي ارضا للشامت والحسود حتى ترض
 مولاي الى متى بهذا احظى **عمر** يعني وحاجتي ما تقضي
 لا ازال ينخل جسمه حتى كان اضلاعه يبعد ها من راء عدا حبي والفرق اورثاني سقا
 هذا جسدي بعد عظماء عظماء دعي والشوق قد كفاني خصما يا سهم البين قد اصب
 اخفي

اخفي شجني ولوعتي بتبديده والدمع ينم بالذي اخفيه
 قلبي قلق تحب من يضنيه لا اعدله فمابه يكفيه
كم كان يعذل على حاله ويلام والمحبة تنهاه ان يصغي الى عدل او ملام
 لو قطعني الغرام اربا اربا ما ازددت على الملام الاحبا
 لازلت بكم اسير وجد صبا حتى اقضي على هواكم نخب
مازلت به المحبة حتى زقته الى دقة الرضى بمر القضا فكان يقول اصبحت وما الى سرور
 في غير مواقع القضا والقدر **ومات** اعوانه على الخير كلهم في ايام متوالية ابنته
 عبد الملك واخوة سهل ومولاة مزاحم فكان يقول بعد موتهم في مناجاته انت تعلم
 ان ما ازددت لك الاحبا ولا فيما عندك الارغبة **ولما دفن** ابنه عبد الملك وكان
 احب الخلق اليه قال ما زلت اري فيه السرور وقرة العين من يوم ولد الى يوم هذا فما
 رايت فيه امر قاطا اقر لعيني من امر ربيته فيه اليوم **ولت** الى الامصار ان الله احب
 فضله واعوذ بالله ان تكون لي محبة في شيء من الامور تخالف محبة الله فان خلافا ذلك
 لا يصلح في بلاية عندي واحسانه الي ونعمته علي
 ان سكان الغضا رضوا بقتلي فرضي الله لا كنت لما بهوى الحبيب مبغضا
صرت لهم عبدا وما للعبد ان يقصدا
اخواني الخير كله منوط بالغرمية الصادقة على الرشد وهي جملة الاولى التي نوزم
 جيوش الباطل وتوجب الغلبة لجند الحق
 زجر الحق فؤادي فارعوى وافاق القلب مني وصحي
 هزم الغرم جيوشا للهوى سادتي لا تجيوا ان صلي
قال ابو حاتم اذا عزم العبد على ترك الاثام انته الفتوح يشير الى ما يفتح عليه
 بتيسير الانابة والطاعة ومقام العارفين **سئل بعض السلف** متى ترحل الدنيا من
 القلب قال اذا وقعت الغزمية ترحلت الدنيا من القلب ودرج القلب في ملوت السما
 واذا لم تقع الغزمية اضطرب القلب ورجع الى الدنيا **من صدق الغزمية** يمس
 منه الشيطان ومتى كان العبد مترددا طبع فيه الشيطان وسوفه ومنه **يا هذا**
 كلما ركن الشيطان قد خرجت من مجلس الذكر كما دخلت وانت غير عازم على الرشد فرح
 بك البليس وقال قد فديت من لا يفلح **يا من شاب** وما تاب ولا عزم على الرشد ولا
 اناب لقد افرجت الشيطان واسخطك الرحمن شعرا

واذا تكامل الغنى من عمره خمسون وهو الى التقى لا يحسن
 عكفت عليه المخزبات فما له متأخر عنها ولا متزخر
 واذا رأى الشيطان غرة وجهه حياه وقال قد يت من لا يغفل
 صلى الله عليه وسلم واسأل الله شكر نعمته وحسن عبادته هكذا لما وصى النبي
 صلى الله عليه وسلم معاذ ان يقول في دبر كل صلاة اللهم اعني على ذكرى وشكرى وحسن
 عبادتك **فهذه** امران احدهما شكر النعم وهو ما مر به قال تعالى واشكروا لي ولا تكفروا
 وقال واشكروا نعمه الله ان كنتم اياه تعبدون **والشكر** بالقلب واللسان والعمل بالخير
 فالشكر بالقلب الاعتراف بالنعم للمنع وانها منه وبفضلها **وحسن** من حديث عائشة مرفوعا
 ما انعم الله على عبد نعمة فيعلم انها من عند الله الا كتب له شكرها ومن الشكر بالقلب
 محبة الله على نعمه ومنه حديث بن عباس المرفوع احبوا الله لما يغذوكم به من نعمه قال
 بعضهم اذا كانت القلوب جبلت على محبة من احسن اليها فوا عجب لمن لا يرى محسنا الا
 الله كيف لا يميل بكلية اليه وقال بعضهم
 اذا انت لم تنزد على كل نعمة لم يتيكها حيا فليست بشاكر
 اذا انت لم تنثر من الله وحده على ما تنزه فليست بصابر
والشكر باللسان الثناء بالنعم وذكرها وتعدادها واظهارها قال الله تعالى واما
 نعمة ربك فحدث وفي حديث النعمان ابن بشير المرفوع التحدث بالنعم شكر و
 تركها كفر وقال عمر بن عبد العزيز ذكر النعم شكرها وكان يقول في دعائه اللهم اني
 اعوذ بك ان ابدل نعمك كفر وان كفرها بعد معرفتها وانساها فلا اتنبها قال
 فضيل كان يقال من شكر النعمة ان تحدث بها وجلس ليلة هو وابن عيينة يتكلم
 النعم الى الصباح **والشكر بالاجرة** ان لا يستعان بالنعم الا على طاعة الله عز وجل و
 ان يحذر من استعملها في شيء من معاصيه قال تعالى اعلموا ان داود شكرا قال بعض
 السلف لما قيل لهم هذا من تات عليهم ساعة الا وفيهم مصل وكان النبي صلى الله عليه
 وسلم يقوم حتى تتورم قدماه ويقول افلا يكون عبد اشكورا **ومر** ان المنك
 شاب يقاوم امرأة فقال يا بني ما هذا جزا نعمة الله عليك العجب من يعلم ان
 كل ما به من النعم من الله ثم لا يستحي من الاستعانة بها على ارتكاب ما رآه هيب
النار البعث لم تأت ارحله واجحة لم تضرم اليس من الواجب مستحق حياء العباد من
 المنعم من كثرت عليه النعم فليقدها بالشكر والا ذهبت
 اذا كنت في نعمة فارعها فان المعاصي تنزل النعم
 وحافظا عليها بشكر الله فشكر الاله ينزل النعم

دخل

دخل صفوان على عمر بن عبد العزيز فقال يا امير المؤمنين ان الله لم ير من ان
 يكون احد فوقك فلا ترض ان يكون احد اولى بالشكر له منك فبكى عمر حتى غشي عليه
والامر الثاني حسن العباد وحسن العباد اتيقنوا ولا تيقن بها على الكل و
 جوهها والى هذا اشار صلى الله عليه وسلم لما ساله جبريل عن الاحسان فقال ان تعبد الله
 كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك فاشار الى مقامين **احدهما** ان يعبد الله العبد
 مستحض الرؤية اياه ويستحضر قرب الله منه واطلاعه عليه فيخلص له العمل في
 يجتهد في اتقائه وتحسينه **والثاني** ان يعبد الله على مشاهدته اياه بقلبه فيعمله
 معاملة حاضرة لا معاملة غائبة وقد وصى صلى الله عليه وسلم رجلا ان يصلي صلاة
 مودع يعني يستشعر انه يصلي صلاة لا يصلي بعد صلاة اخرى فيجمله ذلك على
 اتقائها وتبجيلها واحسانها وردت احاديث فضائل الاعمال مقيدة باحسان
 العمل كما في حديث ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا اسلم العبد فحسن اسلامه
 كتب الله بكل حسنة كان انزلها ومحى عنه كل سيئة كان انزلها ثم كان بعد ذلك القصة
 الحسنة بعشر امثالها الى سبع مائة ضعف والسيئة بمثلها الا ان يتجاوز الله عز وجل
 خرقه البخاري تعليقا وفي رواية قيل استثنى العمل **وقيل** عن ابي هريرة عن
 النبي صلى الله عليه وسلم اذا احسن احدكم اسلامه فكل حسنة يعملها تكتب بعشر
 امثالها الى سبع مائة ضعف وكل سيئة تكتب بمثلها حتى يلقي الله عز وجل وفيه
 الضامن عثمان بن عفان عن النبي صلى الله عليه وسلم من توفى هذا فاحسن الوصف خربت
 غطاياه من جسد حتى تخرج من تحت اظفاره **وليس** ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال من احسن في الاسلام لم يولد بما عمل في الجاهلية ومن اساء في الاسلام اخذ بالاول
 والآخر **وكان السلف** يوصون باتقان العمل وتحسينه دون الاكثار منه فان العمل
 القليل مع التحسين والاتقان افضل من الكثير مع الغفلة وعدم الاتقان **قال**
بعض السلف ان الرجلين ليعقومان في الصف وبين صلاحتهما كما بين السراء و
 الارض تصعد صلاته لهما نور وبرهان كبرهان الشمس وتقول حفظ الله
 كما حفظتني وبين من تلقى صلاته كما يلقي الثوب الخلق فيضرب بها وجه صاحبهما و
 تقول ضيعك الله كما ضيعتني ولهذا قال ابن عباس وغيره صلاة ركعتين في تفكر خير
 من قيام ليلة والقلب ساه **قال بعض السلف** لا يقل عمل مع تقوى وكيفية يقل ما
 يتقبل يشير الى قوله تعالى انما يتقبل الله من المتقين ولهذا قال من قال من الصلابة
 لو علمت ان الله قبل مني ركعتين كان احب الي من كذا وكذا **فمن اتق الله** في العمل قبله

في العمل قبله

فواخ الخير وخواتمه وجوامعه واوله وآخره وظاهره وباطنه
 من حديث قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعجبه الجوامع
 من الدعاء ويدع ما بين ذلك **قوله** ما بين ذلك
 انك انت علام الغيوب ختم الدعاء بالاستغفار فانه خاتمة الاعمال الصالحة
 وقوله واستغفرك لما تعلم جميع ما يجب الاستغفار منه من ذنوب العبد
 وقد لا يكون العبد عالما بذنوبه كلها فان من الذنوب ما لا يشعر العبد بانه ذنب بالكلية
 كما في الحديث المرفوع الشكر اخفى في هذه الامة من ذنوب النمل على الصفا قالوا
 فكيف نقول يا رسول الله قال قولوا اللهم انا بغو ذنوبك ان نشرك ونحن نعلم ونستغفر
 لما لا تعلم **قوله** ما اعلمت وما اعلمت اعلم به مني انت المقدم وانت المكون
 وما اضرت وما اسررت وما ينساه العبد ولا يذكره وقت الاستغفار
 لا اله الا انت **قوله** ما ينساه العبد ولا يذكره وقت الاستغفار
 فيحتاج العبد الى استغفار عام من جميع ذنوبه ما علم منها وما لم يعلم والكل
 قد علمه الله واحصاه فلهذا قال واستغفرك لما تعلم انك انت علام الغيوب
 قال الله تعالى يوم يبعثهم جميعا فينبئهم بما عملوا احصاه الله ونسوه
 التيمى لا فاعلى ذنوبى التي لا اذكرها اخفى مني على الذنوب التي اذكرها لا في استغفار
 من التي اذكرها ذنوب به صارت نصب عينيها ولم يتسها ومن لم يسمه
 ذنوب به هانت عليه فنيها فلم يذكرها الا يوم يتذكر الانسان واني له الذكرة
 السيئات كخ ارباب الجرائم من صفارها قبل كبارها وقولها
 اذا شردت **قوله** لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها
 يا ويلتنا ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها
 المؤمن يرى ذنوبه كأنه في اصل جبل يخاف ان يقع عليه وان الفاجر يرى ذنوبه
 كذباب طار على أنفه فقال هكذا **قوله** جرائم التائبين منصف
 بالندامة نصب اعينهم لا تقر للتائب في الدنيا عين كلما اجترح على نفسه
 بقدر ما يصغر الذنب عندك يعظم عند الله ويقدر ما يعظم عندك يصغر
 عند الله قال كعب ان العبد لم يعمل الذنب الصغير فيحتقره ولا يندم عليه ولا يستغفر
 الله منه فيعظم عند الله حتى يكون مثل الطود ويعمل الذنب العظيم فيندم عليه
 ويستغفر منه فيصعد عند الله حتى يغفره قال فلا صاب رجل ذنبا فخرن عليه
 يجي ويذهب ويقول بما ارضى مني فكتب هديقا وقال ابو ايوب الانصار ان
 الرجل لم يعمل بالمحقرات حتى ياتي الله وقد احطن به ويعمل بالسنية فيفرق منها حتى
 ياتي الله امنا **قوله** السلف ان الرجل لتعرض عليه ذنوبه يوم القيمة فيرث ذنبا
 فيقول

فيقول اما اني كنت مشفقا منك فيغفر له
 فيبكي اقلعا وانابة **قوله** كان يقال من الكباير ان تعمل الذنوب فتحقر
 من ههنا قال بعضهم لا تنظر الى صغر الخطيئة ولكن انظر من عصيت
 لهرم بن حيان لا تنظر الى صغر ذنوبك ولكن انظر من عصيت فان صغرت ذنوبك فقد صغرت
 الله وان عظمت ذنوبك فقد عظمت الله **قوله** بن عمر بن العاص من ذكر خطيئة
 عملها فوجل قلبه منها فاستغفر الله منها لم يحسبها شيئا حتى يحوها عند الرحمن
 في قوله تعالى من حشي الرحمن بالغيب قال هو الرجل يذكر ذنوبه في حيا
 فيستغفر الله منها **قوله** لقله ذنوبهم بعد ونها قال رباح القيسي
 نفي واربعون ذنبا قد استغفرت لكل ذنب مائة الف مرة
 فقال هذا بذنب اذنبته منذ اربعين سنة قلت لرجل يا مفسد قد ذكر ذنوبك لا ي
 سليمان فقال قلت ذنوبهم فعرفني من اين اقول وكثرت ذنوبنا فلم نعرف من اين نوقى
 الكرخي رحمه الله ينشد
 اي شيء تريد مني الذنوب شغفت بي فليس عني تغيب
 ما يضر الذنوب لو اعتقتني رحمة لي فقد علاني المشيب
 احديهم حين اليه غير الله والى ذلك اشار بقوله والذين فعلوا فاحشة
 او ظلموا انفسهم ذكر والله فاستغفر والذين بهم ومن يغفر الذنوب الا الله
 الخطاؤون الاربعة من اسبل على خطاياهم ذيل الكرم فسترها لولا ان حلمه وسع
 الخلق لهلكوا **قوله** بن رباب حيلة العرش اربعة يتجاوبون التسبيح يقول
 شان منهم سبحانك ومحمدك على حلمك بعد علمك ويقول الاخران سبحانك ومحمدك
 على عفوك بعد ذنبك لما يرون من ذنوب بني آدم **قوله** الخارقي
 اصبت في بعض الكتب ان الله تعالى يقول ابن آدم لو يعلم الناس منك ما اعلم
 لنبذوك فقد سترت عليك وغفرت لك على ما كان منك ما لم تشرك بي شيئا
 عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يدعو بالعبد يوم
 القيمة فيضع عليه كفرة فيقره بذنوبه فيقول اتذكر ذنبا كذا اتذكر ذنبا كذا
 فلا يزال يقره حتى اذا رأى انه هلك قال له اني سترتها عليك في الدنيا وانا اغفرها
 لك اليوم وفي رواية ياتي الله يوم القيمة بالمؤمن فيقره به حتى يجعله في حجاب من
 جميع الخلق فيقول له اقرأ فيعرف ذنبا ذنبا اعرفي اعرفي فيقول نعم ثم يلتفت العبد
 يمنة ويسرة فيقول الله لا باس عليك يا عبادي انت في سترتي من جميع خلقي

الخلقة وخرجه البزار وغيره مرفوعا ولا يصح رفعه انما هو موقوف في قوله الدارقطني وغيره
منها ان ثمر الزرع وهو السنبل يستعفف ويطلع فيه كل احد لقرب تناوله فيقطع الآدمي
 في الاكل منه وفي قطعه وسرقته واليهائم في رعيه والطير في الاكل منه وكذا الكرم الموقف من يستعفف
 فيعادي به عموم الناس لان الاسلام بدأ غريبا ويعي دغريبا كما بدأ فطوي للغريباء عموم الخلق
 يستعففه ويستغربه ويعي ذرية لغريبة بينهم **واما الكافر** والمنافق او الفاجر الذي
 كالصنوبر فانه لا يطعم فيه فلا يربح تزعزع بدينه ولا يطعم في تناول ثمرته لا متنا عدا
وفي كتاب الزهد كلاما من احمد بن حنبل عن عاصم بن يحيى عن الحسن بن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه السلام من ولع الناس بكم وبغضهم اياهم فقالوا يا رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 في الناس وانما مثلهم كمثل حبة القمح ما اكلني مذاقها ولا اكلها عذارتها **وقال كعب** في
 التوبة ما كان حليم قط في قوم الاكف والفساد عليه وحسده وكان خيشمة يقول كلاما
 معناه ان من الناس من اجتهد في نفعه وهو يجتهد في اذائه انه لا يحب منافق **ومنها**
 ابدل **ومنها** ان المؤمن يمشي مع البلاء كمن يمشي فيلين فيقلبه البلاء يمتد ويسر
 فكما اراده استدار معه فيكون عاقبته العافية من البلاء وحسن الخاتمة وتوفي ميتة
 السقي فلهذا كان مثله كمثل السنبلة تقيها الرياح يمتد ويسر فلا تنزع الرياح كما
 في امثال العرب اذا رايت الريح عاصفا فتظان من اي اذ ارايت الاسر غالبا فاضع له **وقال**
الحكماء لا يرد العدو والتقوي بمثل الخضوع له ومثله مثل الريح العاصف يسلم منها الزرع
 للينة لها ومعها ويتقصف منها الشجر العظام لا تنصبا لها فان الفاجر لقوته وتعاظمه
 يتقاوى على الاقدار ويستعصر عليها الشجرة الصنوبر التي تستعصر على الرياح ولا تطاع معها
 فتسلط عليه ريح قاصف لا تقوى عليها فتقلعه من اصله بعزقه فتهلكه وهذا
 كما حكى الله عز وجل قال فاما عاد فاستكبروا في الارض بغير الحق وقالوا من اشد منا
 قوة الايتين فالؤمن لما تناضع لعظمة الله وصبر على بلائه كانت عاقبته الحسنة
 سلم في الدنيا والآخرة من البلاء وكانت العافية له والفاجر لما تكبر وتعاظم وتقاوى على
 اقدار الله عجل الله عقوبته فسلط عليه بلاء يستعصمه ولا يقدر على الامتناع منه
 كالشجر العظام التي تقتله الرياح بعزوقها قال بعضهم شعرا
 ان الرياح اذا عصفت فانما يتقوى الاذية شامخ الاعضان

وقال غيره
 من اخل النفس احياءها وروحها ولم يبت طاويا منها على شجر
 ان الرياح اذا اشتدت على صفرها فليس ترمى سوى العالي من الشجر
ومنها ان الزرع وان كانت كل طاقة منه ضعيفة ضئيلة الا انه يتقوى بما يخرج
 معه وصوله ويعتصم به بخلاف الشجر العظام فان بعضها لا يشد بعضها **وقد**
 الله تعالى مثل نبيه صلى الله عليه وسلم واصحابه بالزرع لهذا المعنى قالوا مثلهم في
 الانجيل

الانجيل كزرع اخرج شطاها فانزله فاستغلظ فاستوى على سوقه **وقوله** اخرج
 شطاها اي فراخه فانزله اي ساواه وصار مثل الامم وقوي به فاستغلظ اي غلظ
 فاستوى على سوقه جمع ساق **فالزرع** مثل النبي صلى الله عليه وسلم اذ خرج وحده
 فامده باصحابه وهم شطا الزرع كما قوي بالطاقة من الزرع بما نبئت منها حتى غلظت
 واستحمت وفي الانجيل سيخرج قوم يثبتون نبات الزرع وقد قال عز وجل و
 المؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض وقال المنافقون والمنافقات بعضهن
 من بعض **فالمنافقون** بينهم ولاية وهي مودة ومحبة باطنة كما قال تعالى انما المؤمنون
 اخوة لان المؤمنين قلوبهم على قلب رجل واحد فيما يعتقدون ومن الايمان **واما**
المنافقون فقلوبهم مختلفة كما قال تعالى تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى **فالمنافقون**
 مختلفة ولا ولاية بينهم في الباطن وانما بعضهم من جنس بعض في الكفر والنفاق
وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن المؤمن كالنبيان يشد بعضه
 بعضا وشبك بين اصابعه وفيهما ايضا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل
 المؤمنيين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم كمثل الجسد الواحد اذا اشتكى منه عضو
 تداعى له سائر اربابه ثم ييق من بعد حصاه ما يلتقطه المساكين وترى عام البهايم
 فانه يحصده اربابه ثم ييق من بعد حصاه ما يلتقطه المساكين وترى عام البهايم
 وتاكله الطير وربما استخلف بعضه فاضرع منه ثانية وبيع منه من احب
 ما نبئت مرارا وهكذا مثل المؤمن يموت ويخلق ما ينفع منه من علم نافع
 وصدقة جارية وولد صالح ينفع به **واما الفاجر** فاذا انقلع من الارض
 لم يبق فيه نفع بل ربما اثر ضرر فهو كالشجرة المنجعة لا تصلح الا للوقيد
 النار **ومنها** ان الزرع في حمله مبارك كما ضرب الله مثل حبة انبت سبع
 سنابل في كل سنبل مئة حبة والله يضاعف لمن يشاء وليس كذلك الشجر
 لان كل حبة مما يغرس منه لا تنز يد على نبات شجرة واحدة منها **ومنها**
 ان الحب الذي يثبت منه الزرع هو قوت الادميين وغذا ابدانهم وسبب
 حياة اجسادهم فكذلك الايمان هو قوت القلوب وغذاء الارواح وصي
 حيا ترأ ومتى فقدته القلوب ماتت وموت القلوب لا يرحى معه حياة
 ابد بل هو هلاك الدنيا والاخرة كما قيل

ليس من مات فاستراح بميت انما الميت ميت الاحياء
فذلك المؤمن بالزرع حيث كان الزرع حياة الاجساد والايمان حياة
 الارواح **واما ثم بعض** الاشجار العظام كالصنوبر ونحوه فليس له كبير نفع

وربما لا يتضرر بفقدته فكذلك مثل الفاجر والمنافق بهذه العجزة لقلته نفع ثمرها
 لما كانت الدنيا سجن الموتى من وجبة الكافر فصاحب السجن لا يزال في بلاء
 حتى يخرج منه فاذا خرج من السجن افضى الى الرخى والنعم الدائم وصاحب الجنة اذا
 خرج منها وقع في السجن الدائم اذا صبح انعم الناس كان في الدنيا صبغة في العذاب
 فقليل له هل مر بك نعيم قط قال لا يا رب واذا صبح ابأس الناس في الدنيا في النعم
 صبغة ثم قيل له هل مر بك بؤس قط قال لا يا رب ما كانه نعب من استراح ولا
 استراح من نعب فها هي الساعة ثم تنقضي ويذهب هذا كله وينزل
 لا يجد هل الجنة من الم نضب الدنيا شأ بل ينقلب راحة الله
 جميع الام لسع النخل يذوها ما يجتنى المجتنى من لذة العسل
 من طمع في الوصول الى المعالي صبر على مواسلة نضب النهار بسهر الليالي من اراد
 غدا قربنا فليصبر اليوم على الم ضربنا فما يحبس بالهم من صدق في حبنا لا بد من البلوى
 والاختبار ليتبين الصادق من الكاذب ولنبلوكم حتى نعلم المجاهدين منكم و
 الصابرين ونبلوكم الراحة لاتنال بالراحة
 لولا المشقة ساد الناس كلهم الجود يفرق والاقدام قتال
 مراتب الدنيا لاتنال الا بالصبر على البلا في طلبها والمجاهدة فكيف من اراد مقعد
 صدق عند مليك مقتدر كم صبر واحتى قدروا كم غصوا حتى نظروا ما وصلوا
 الى المنزل الا بعد طول السجن ما نالوا لذة الراحة الا بعد ان صبروا على المشقة
 لقرب الدار على طلابه ما ليج الغايض في طلابه
 ولو قام لازما اصداقه لم تكن التيجان في حسابه
 ما لول البحر والامرجا نه الا وراء القول من عبا به
 آخر ما وجدنا والحمد لله اولا و آخر وظاهرا وباطنا وصلى الله على عبده ورسوله
 محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا يتم ذلك بمعونة الله في اليوم
 الثاني عشر من ربيع اول ١٣٣٤ بقلم الفقير الى الله عبد الله بن ابي ابيهم الربيعي
وبليغ البشارة العظيم للمؤمن بان حظه من النار المحي تاليف
 بلخ الشيخ الامام زين الدين عبد الحميد بن احمد بن حبيب رحمه الله تعالى
 بسند
خرج الامام احمد من حديث ابي الحصين الشامي عن ابي صالح الاشعري عن ابي
 امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الحمي كير من جهنم فما اصاب المؤمن منها كان
 حظه من النار وفي رواية له كان حظه من جهنم اختلف في اسناد هذا الحديث عن ابي
 صالح

صالح الاشعري فقال ابو الحصين الفلسطيني عن ابي امامة وخالفه اسماعيل بن عمير
 فرواه عن ابي صالح الاشعري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه عاد مرئضا
 ومعه ابو هريرة من وعك به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابشر فان الله يقول
 هي ناري اسلطا على عبدي المؤمن في الدنيا لتكون حظه من النار في الآخرة خرجه ابن
 ماجه من طريق ابي امامة عن عبد الرحمن بن يزيد عن اسماعيل بن عبد الرحمن بن يزيد بن
 تميم الدمشقي ضعيف ومن قال انه جابر فقد وهم وقد خرجه الطبراني من رواية ابي المغيرة
 عن ابي تميم بنه وخالفه سعيد بن عبد العزيز فرواه عن اسماعيل بن عمير عن ابي صالح
 عن كعب الاحبار من قوله قال الدارقطني وهو الصواب قال ورواه شيبان بن غسان
 عن ابي حصين عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم **قلت** ظنه ابا الحسن
 الاسدي الكوفي بفتح الحاء وكسر الصاد وظن ابا صالح هو السمان وكل ذلك وهم انما
 هو ابي حصين بضم الحاء وفتح الصاد فلسطيني ليس بالمشهور ورواه ابو صالح هو الاشعري
وقد روي هذا من حديث عائشة من رواية هشيم بن مغيرة عن ابيه ابراهيم عن الاسود عن
 عائشة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الحمي حط كل مؤمن من النار خرجه ابن
 ابي حاتم من طريق عمر بن محمد التمار الواسطي عن هشيم بنه وذكره الدارقطني وقال في التمار
 لا بأس به قال وخالفه منذل فرواه عن ابراهيم عن عائشة من قول وهو المحفوظ **قلت**
 قد توبع التمار على رواية هشيم فرواه نصر بن زكريا عن جعفر بن عبد الله البلخي عن
 هشيم كما رواه التمار **وقد روي** عن عائشة من وجه آخر خرجه الطبراني والبيهقي
 رواية عمر بن ابراهيم عن عبد الرحمن بن ابان بن عثمان عن محمد بن عجلان عن هشام بن عروة
 عن ابيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعمر بن ابراهيم هذا قال ابن عدي هو مجهول
وروي من حديث عثمان بن عفان من رواية الفضل بن حماد الازدي عن عبد الله بن عمران
 القرشي عن مالك بن دينار عن معبد الجوني عن عثمان بن عفان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 الحمي حط المؤمن من النار يوم القيمة خرجه ابن ابي الدنيا والعقيلي وقال في ابن عمران
 لا يتابع على حديثه قال واسناده غير محفوظ والمتن معروف بغير هذا الاسناد **وقال**
 في موضع آخر في اسناده نظر قال وهذا مروي من غير هذا الوجه باسناد اصيل من
 هذا ثبت وهو صحيح انتهى **ومعبد** الجوني هو القديري المبتدع وروي من حديث
 ابي رجالة من رواية عكمة بن سالم الهنائي عن اشعث عن
 ابي رجالة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الحمي كير من جهنم وهي نصيب المؤمن من النار
 خرجه ابن ابي الدنيا وغيره وروي من حديث انس رواه الطبراني من حديث الشاذلي
 انكافا عيسى بن ميمون عن قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الحمي حط المؤمن
 من النار اسناده ضعيف **وقد روي** ايضا من حديث ابي مسعود ولا يصح وروي
 خرجه محمد بن سعد في طبقاته لثنا ابا بن نعيم الفضل بن دكين حدثنا اسماعيل

الا من لقي الله وهو مستلطن خبيث الذنوب **وفي الترمذي** عن ابي بكر الصديق انه كان
عند النبي صلى الله عليه وسلم فقرا هذه الآية حتى انزلت من يعمل سويا يحز به قال ولا اعلم الا
اني وجدت في ظري انقصا ما فتمطت لها وقلت يا رسول الله وانما لم يعمل سويا وانما المحزون
بما عملنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما انت يا ابا بكر والمؤمنون فتجرون بهذا الكفر في
الدنيا حتى تلقوا الله وليس لكم ذنوب واما الآخرون فيجمع ذلك لهم حتى يحزنوا به يوم القيمة
وفي مسند بقي بن مخلد باسناد جيد عن عائشة ان رجلا تلا هذه الآية من يعمل سويا يحز به
به انا انجزا بكل عمل عملنا هلكنا اذا اقبلت ذاك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نعم يحز
به المؤمن في الدنيا في نفسه في جسده فادونه **واما ما روي** عن مجاهد ان الحمي في الدنيا
هو ورود جهنم يوم القيمة فان صح عنه فله معنى صحيح وهو ان ورود النار في الآخرة قد
اختلف فيه الصحابة على قولين **احدهما** انه المور على الصراط كقول ابن مسعود **والثاني**
انه الدخول فيها كقول ابن عباس فمن قال انه المور على الصراط فانه يقول ان مرور المؤمن
على الصراط بحسب ايمانه واما ما روي عن ابن عباس من قال انه المور على الصراط فانه يقول ان مرور المؤمن
في النار بحسب ما نقص من ايمانه ثم يخوف من قال هو دخول النار فانه يقول ان المؤمن
الذين كمل ايمانهم لم يحسون بحرها بالكلية **وفي المسند** عن جابر مرفوعا لا يبقى احدا
دخلا فاما المؤمنون فتكون عليهم برد او سلا ما كانت على ابراهيم حتى ان النار صجبا
من بردهم **وفي حديث آخر** تقول النار للمؤمن جزيا مؤمن فقد اطعنا نورك لبري
قال بعض التابعين اذا قطع المؤمن الصراط يقول بعضهم لبعض الم بعد نارنا
ان نرد النار فيقولون نعم وردتموها وهي خامدة فعلى كذا القولين المؤمنون الذين كمل
ايمانهم لا يحسون بحر جهنم ولا يتأذون به عند الورود عليها فيكون ما اصابهم في الدنيا من فح
جهنم بالحمي هو عظم من النار فلا يحصل لهم شعور واحساس بحر النار سوى احساسهم
بحر الحمي في الدنيا فانه هو معنى ما ورد ان الحمي حظ المؤمن من النار وانها عظم من
بلغ ورود النار يوم القيمة والله اعلم **وقد كانت الحمي** تشدد على رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم لعظم درجته عند الله وكرامته عليه و ارادته رفعة درجته عنده
فروى ابن مسعود قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحرق فوضعت
يدي عليه فقلت ما اشد حمارك وانك لتوق عك وعكا شديدا قال اني اوعك كما يوعك
رجلان هتكم اما انه ليس من عبد مؤمن ولا امته مؤمنة يمرض مرضا الا حط الله عنه
خطايا كما يحط عن الشجرة ورقها خربه البخاري بمعناه وهذا لفظ ابن ابي الدنيا وفي
رواية البخاري قلت ذلك ان لك اجرين قال اجل **وخرج ابن ماجه** من حديث ابي سعيد
الخدرى قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يوق عك فوضعت يدي عليه فوجدت
حره بين يدي فوق الحاق فقلت يا رسول الله ما اشد ها عليك قال انا كذا الك فوضعت

ان النار

لنا البلا ويضعف لنا الاجر **وفي المسند** عن فاطمة بنت عتبة قالت اتينا رسول الله صلى الله
عليه وسلم نغوده في نساء فاذا سقاء معلق نحو بقطر ماؤه عليه من شدة ما يجد
من الحر فقلنا يا رسول الله لود عوت الله شفاك فقال ان من اشد الناس بلاء الانبياء
ثم الذين يليونهم ثم الذين يليونهم **وقد جعل النبي** صلى الله عليه وسلم من لا تصيبه الحمي والضداع
من اهل النار فجعل ذلك من علامات اهل النار وعكسه من علامات المؤمنين **وفي المسند**
النسائي عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا عري هل اخذتكم ام ملدتم فقال يا
رسول الله وما ام ملدتم قال حر يكون بين الجلد والدم قال ما وجدت هذا قال يا اعرابي هل
اخذك هذا الضداع قال يا رسول الله وما الضداع قال عروق تضرب على الانسان في راسه قال
ما وجدت هذا فلما ولي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احب ان ينظر الى رجل من اهل النار
فليتنظر الى هذا **وخرج الطبراني** من حديث انس ان اعرابيا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
فلينظر الي هذا **وفي المسند** عن ابي بن كعب قال دخل رجل على رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال متى عهدك بام ملدتم وهي حر بين الجلد والحمي قال ان ذلك لوجع
اصابني قط فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن مثل النخامة تحمر مرة وتصفى اخرى وقد
اختار النبي صلى الله عليه وسلم الحمي لامته عموما ولا اهل مدنته خصوصا ولا انصار من اهل
قبي خصوصا **فاما الاول** ففي المسند عن ابي قلابة قال نبئت ان النبي صلى الله عليه وسلم يمتسا
هو ذات ليلة يصلي قال في دعائه فحمي اذا وطاعونا قالها ثلاث مرات فلما أصبح سألته انسان
من اهله عن ذلك فقال اني سألت ربي ان لا يمدك امتي فاعطانيها وسألت ان لا يسلط عليهم عدوا
من غيرهم فيستبيحهم فاعطانيها وسألت ان لا يلبسهم شيئا ويذيق بعضهم باس بعض
علي او قال فمنعت فقلت حمي اذا وطاعونا حمي اذا وطاعونا يعني ثلاث مرات **واما الثاني**
ففي المسند ايضا عن عيسى بن مولى النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اتاني جبرئيل
بالحمي والطاعون فامسكت الحمي بالمدينة وارسلت الطاعون الى الشام والطاعون شهادة لامتني و
رحمة لهم ورحز على الكافرين ولا ينافي هذا ما في الصحيح عن عائشة قالت لما قدم رسول الله صلى الله عليه
وسلم المدينة وعك ابو بكر وبلال فكان ابو بكر اذا اخذته الحمي يقول كل امرئ مصعب في اهله
والموت ادنى من شر انخله وكان بلال اذا اقلع عنه يرفع عقيرته ويقول
الاليت شعري هل ابيت ليلة بواد وصولي اذ خرو حليل
وهل اردن يوما مياحة محنة وهل تبذون لي شامة وطفيل
اهم العن شيبه بن ربيعة وعتبة ابن ربيعة وامية بن خلف لما اخرجوا من ارضنا الى ارض الوبا
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم حبب لنا المدينة كحبنا مكة واشد اللهم بارك لنا في
ما عنا وفي مدنا وصحح لنا وانقل جماها الى الجحفة قالت وقد منا المدينة وهي اوبى ارض الله قالت
كان ملجان يحري بخلا يعني ماء اجنا فان المراد بالحمي في هذا الحديث الوبا وهو خيم الارض وفساد
ماؤها وهواها المقتضي للمرض وقد نقل ذلك من المدينة الى الجحفة كما في صحيح البخاري عن ابن عمر

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رأت امرأة سوداء ثائرة الرأس خرجت من المدينة حتى قامت بمصعقة وهي
 الجحفة فأولها وما المدينة ينقل إلى الجحفة **واما الحديث** المعتادة فهي التي امسكها النبي صلى الله عليه
 وسلم بالمدينة وهي التي تكون بالارض الطيبة والبلاد الحسنة الصحيحة هو أروها وماؤها
الثالث وهو تخصيص الأضياف بها ففي السنن أيضا وصححه ابن حبان عن جابر قال استأذنت النبي صلى الله عليه وسلم
 الله صلى الله عليه وسلم قال من هذه قالت أم ملام قال فامرها إلى أهل قبا فلقوا منها ما يعلم الله
 فأتوا فشكلوا ذلك إليه قال ما شئتم ان شئتم ادعواكم بكشفنا عنكم وان شئتم ان تكون لكم طرقا قالوا يا
 رسول الله او تفعل قال نعم قالوا فدعواهم وخرجوا في كتاب العلل من حديث سلمان الفارسي قال استأذنت
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال من انت قالت انا الحميري ابراهيم وامر الدم قال اذهب إلى أهل قبا فأتهم فحاشوا
 الحميري على النبي صلى الله عليه وسلم فقال من انت قالت انا الحميري ابراهيم وامر الدم قال اذهب إلى أهل قبا فأتهم فحاشوا
 إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صغرت وجوههم فشكلوا الحميري إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما شئتم
 ان شئتم دعوت الله فكشفنا وان شئتم تركتموها فاستنظفت بقية ذنوبكم قالوا بل دعوا يا رسول الله
 ان شئتم دعوت الله فكشفنا وان شئتم تركتموها فاستنظفت بقية ذنوبكم قالوا بل دعوا يا رسول الله
وقد كان كثير من السلف الصالح يختار الحميري نفسه كما سبق عن ابي ابن كعب انه دعا لنفسه بالحميري **وروي**
 وجه آخر من حديث ابي سعيد الخدري قال قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم ان رأت هذه الامراض التي تقيمنها ما لنا قال فقلت
 قال لي وان قلت قال وان شئتم فافقوا قال فدعا الله ابي علي نفسه ان لا يفارقوه حتى يموت في ان لا يشغل
 عن حج ولا عمرة ولا جهاد في سبيل الله ولا صلاة مكتوبة في جماعة فامسه انسان الا وجد حرها حرمات فخرجه الامام
 احمد وابن حبان في صحيحه والحاكم وقال على شرطهما وخرج النسائي اول الحديث فقط وقد سبق عن سعد بن معاذ عن
 ذلك **وروي** ابي الدنيا باسناده عن عطاء بن ابي هريرة قال قال الامام احمد يده عليه فقال له كاتك
 مفصل وان الله عز وجل يعطي كل مفصل قسطا من الاجر ووضع بعض ولد الامام احمد يده عليه فقال له كاتك
 مجموع فقال احمد اني بالحميري **ومع هذا كله** فالمرحوم سئل الله العافية لاسأل الله العافية لاسأل الله العافية لاسأل الله العافية
 وسلم يا رسول الله العافية ويحيى عليه وقال لمن سأل الله العافية لاسأل الله العافية لاسأل الله العافية لاسأل الله العافية
 اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار وسمع جلا سأل الصديق فقال سالت الله العافية لاسأل الله العافية
 العافية وفي دعائه بالطائف وقد بلغ منه الجود مما اصابه من اذى المشركين ان لم يكن بك غضب علي فلا ابالي
 ولكن عافيتك اوسع لي وقال لا تمنوا لقاء العدو ولكن سلوا الله العافية فاذا التقيتهم فاصبروا ولا
 بعض السلف يقول في دعائه في المرض اللهم انقص من الوجع ولا تنقص من الاجر ومن هن كرامات الموت فانه
 استجى الله لقلوبهم فوقعه كما قال ابن عمر لمن سمعه يتنمى الموت فانه هو المطمع شديد وان من سعادة المرء
 عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تمنى الموت فان هو المطمع شديد وان من سعادة المرء
 ان يطول عمره وينزله الله الانابة والحمي به بريد الموت ورائده فتمنيها كتمني الموت فيجزي حيث
 يجزي تمنى الموت وكان ابو الدرداء يقول لا يحب الموت اشتياقا الى ربي واحب الموت تكفيرا للذنوب
 احب الفقير تواضعا للربي **وفي حديث** عبيد الرحمن بن المرقع عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما الحميري
 رايته الموت وسجن الله في الارض خرج به ابو القاسم البغوي وقال حسان بن عطية ذكرت
 الحميري عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تلك ام الدم تلد الدم والدم **وروي عن الحسن**
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الحميري رايته الموت وهي سجن الله في الارض يجلس عبده
 اذا شاء ثم يرسله اذا شاء وقال ابن شبرمة عن الحسن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم الحميري رايته الموت وهي سجن الله في الارض المجنونين وقال سعيد ابن
 جبيرة الحميري رايته الموت خرج به كله ابن ابي الدنيا آخر ما ذكر المصنف رحمه الله تعالى
 وعفي عنه امين وقع الفراغ من نسخها في اليوم الثالث عشر من شهر ربيع اول سنة ١٣٣٤ في بلد
 الرياض حاله كونه الضعيف يلتمس العلم وهو كاتبة لنفسه عمدة عبد الله بن ابراهيم الربيعي غفر له
 ولوالديه ومساخنة ومن احسن السيد الحسن

فائدة قال بعض السلف الله المستعان على السنة تصف وقلوب تعرف واعمال تخالف فائدة اخرى

قال ابن عقيل رأت الناس لا يعصهم من الظلم الا العجز ولا اقول
 العوام بل العلماء كانت ايدي الحنابلة مبسوطة في ايام ابن يوسف و
 كانوا يستطيعون بالبغي على اصحاب الشافعي في الغرور حتى ما يمكنهم
 من الجهر بالسب سائلة والقنوت وهي مسئلة اجتهد به فلما جاءت
 ايام النظام ومات ابن يوسف وزالت شوكة الحنابلة استطالت
 عليهم اصحاب الشافعي استطالة السلاطين الظلم فاستعدوا
 بالسجن واذا والعوام بالتساويات والفقراء بالنز بالتجسيم قال رحمه الله
 فتدبرت امر الفريقين فاذا بهم لم تعمل فيهم آداب العلم وهل هذه الافعال
 الاجناد يصولون في دولتهم ويلزمون المساجد في بطلانهم انتهى كلامه رحمه الله
 تعالى فائدة فيما يتحمل الامام عن المأموم الشيخ صالح ابن يوسف العتيقي
 رحمه الله

ويحمل الامام عن مأموم	ثمانيا تعد في المنظوم
فاتحة كذا سجود السجود	وسترة مع القنوت المروي
وسمع الله مع السجود في	تلاوة الامام سرا فاقتنى
وهكذا تلاوة المأموم	مع الامام فافهم من منظومي
تشهد اول عن قد سبق	بركعة من اربع فكن محقق

انتهى